

বই ২৪৫৫৫ ইলুমিনেশন ডেসাইন-২৬

# অতি জরুরী মছলা মাছায়েল

বঙ্গের আওলিয়াকুল শ্রেষ্ঠ শাইখুল মিল্লাতে অদ্দীন,  
এমামোল হোদা, হাদিয়ে জামান, সু-প্রসিদ্ধ পীর শাহ সুফী

জনাব, আলহাজ্জ হজরত মাওলানা —

মোহাম্মদ আবুবকর সিদ্দিকী (রহঃ)

কর্তৃক অনুমোদিত

জেলা উত্তর ২৪ পরগণা বশিরহাট মাওলানাবাগ নিবাসী  
সু-প্রসিদ্ধ পীর, মুহাম্মদ, মুফাছছির, মুবাল্লিগ, মুবাহিছ, মুছাফিফ,

ফকির শাহ সুফী, আলহাজ্জ হজরত আল্লামা —

মোহাম্মদ রুহুল আমিন (রহঃ)

কর্তৃক প্রণীত ও তদীয় পৌত্র

পীরজাদা মোহাম্মদ শরফুল আমিন

কর্তৃক

বশিরহাট-মাওলানাবাগ “নবনূর কম্পিউটার” ও

প্রেস থেকে মুদ্রিত ও প্রকাশিত

চতুর্থ মুদ্রণ - ১৪২১ বঙ্গাব্দ

মূল্য- ৫০ টাকা মাত্র।

# সূচীপত্র

বিবরণ	পৃষ্ঠা
১ম ফলাফল উল্লেখ	০
২য় ফলাফল উল্লেখ	৫
৩য় ফলাফল উল্লেখ	৮
৪র্থ ফলাফল উল্লেখ	১১
৫ম ফলাফল উল্লেখ	১৬
৬ষ্ঠ ফলাফল উল্লেখ	১৮
৭ম ফলাফল উল্লেখ	২০
৮ম ফলাফল উল্লেখ	২০
৯ম ফলাফল উল্লেখ	২২
১০ম ফলাফল উল্লেখ	২২
কেন্দ্রীক পীঠের নিকট মূর্তি স্থাপনের অঙ্গ	২২
অন্য ৫ জন পীঠের নকশা	২৬
বিদ্যাকর পীঠ ও মূর্তিগণের অঙ্গ	৩১
বিদ্যাকর পীঠের অঙ্গ নকশা	৩২
অন্য পীঠের নকশা	৩৩
উপসংহার	৩৩



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على  
رسوله سيدنا محمد وآله واصحابه اجمعين ☆

অতি জরুরী  
মছলা-মছায়েল

## প্রথম মছলা বীমা

মাওলানা আশরাফ আলি থানাভি ছাহেব এমদাদৌল-ফাতাওয়ার ৩য় খণ্ড  
৩৭/৩৮ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন:—

প্রঃ— এই মছলা জিজ্ঞাস্য যে, হিন্দুস্তানের অনেক কোম্পানী জীবন বীমা  
এবং সম্পত্তি বীমা করিয়া থাকেন, উহার নিয়ম এই যে, তাহারা স্থাবর এবং অস্থাবর  
সম্পত্তির এক প্রকার বাৎসরিক কমিশন লইয়া থাকেন, যদি এক বৎসরের মধ্যে ঐ  
সম্পত্তি অগ্নি লাগিয়া নষ্ট হইয়া যায়, তবে তাহারা যে পরিমাণ নির্দিষ্ট মূল্যের  
কমিশন লইয়াছে, সেই পরিমাণ টাকা বিনষ্ট সম্পত্তির মালিককে এককালীন দিয়া  
থাকে। অনেক লোক স্থাবর সম্পত্তির বীমা করিয়া থাকে, শরিয়ত অনুসারে এইরূপ  
বীমা জায়েজ হইবে কি না?

উঃ— সম্পত্তি বীমাতে কোম্পানি যে টাকাগুলি সম্পত্তির মালিককে দিয়া  
থাকে, উহা প্রকাশ্য ভাবে জুয়া, কিন্তু প্রকৃত পক্ষে উহা সুদ, উভয় বিষয় হারাম;  
কাজেই এইরূপ বীমা হারাম। এইরূপ জীবন বীমা প্রকাশ্য ভাবে ঘুষ এবং প্রকৃত  
পক্ষে সুদ।

দেওবন্দের মাদ্রাসার মুফতি সাহেবের ফৎওয়া।



☆ جان یمہ کرنا سود اور قمار پر مستمل ہونے کی وجہ سے ناجائز ہے ☆

☆ کتبہ احقر محمد شفیع غفرلہ خادم دارالافتاء دارالعلوم دیوبند ☆

الظاهر ان الاجوبة كلها صحيحة .

(شمس العلماء) محمد یحییٰ عفی عنہ ☆

☆ ہیڈ مولوی مدرسہ عالیہ کلکتہ ☆

জীবন বীমাতে সুদ ও জুয়া থাকার জন্য উহা নাজায়েজ হইবে।

মোহাম্মদ শফি

জওয়াব ছহিহ

মুফতিয়ে-দেওবন্দ।

শামছোল-ওলায়া

মোহাম্মদ এহইয়া

হেড মোঃ মাদ্রাসা আলিয়া কলিকাতা।

ছাত্রাণপূর্বের মুফতি সাহেবের ফৎওয়া।

☆ جان کا یمہ ناجائز ہے ☆

الجواب صحيح

الجواب صحيح

العبد محمود گنگوہی

احقر سعید

معین مفتی مدرسہ

مدرس مدرسہ

مظاہر العلوم، سہارنپور

☆ مظاہر علوم سہارنپور ☆

الجواب صحيح

عبداللطیف

مدرسہ مظاہر العلوم

☆ سہارنپور ☆



## অতি জরুরী মহলা-মাছায়েল

জীবন বীমা করা

জাওয়াব ছহিহ

জাওয়াব ছহিহ

নাজায়েজ।

ছইদ,

আবদুল

লতিফ

সহকারি মুফতি

মোদারেছ মাদ্রাছা,

মাদ্রাছা মাজাহেরে

মাদ্রাছা মাজাহেরে

মাজাহেরে-উলুম

ড° ল. ম.

ছাহরাণপুর

উলুম, ছাহরাণপুর

ছাহরাণপুর।

দিল্লীর মাদ্রাছা আমিনিয়ার ফংওয়া।

جان کا بيمہ يقيناً جائز نہیں کیونکہ یہ قسم قمار اور میسر کے

ہے کہ جسکی حرمت نص قرآن پاک سے ثابت ہے فقط ☆

جیب المرسلین نائب مفتی مدرسہ امینیہ دہلی ☆

নিশ্চয় জীবন বীমা নাজায়েজ, কেননা ইহা জুয়ার প্রকার বিশেষ যাহার হারাম হওয়া কোরআন পাক ইহাতে স্পষ্টমান হইয়াছে।

হবিবোল-মোরছানিন

সহকারি মুফতি মাদ্রাছা

আমিনিয়া, দিল্লী।

ছওয়াব :—

শরিয়তের আলেম ছাহেবান কি মত প্রকাশ করেন যে, বর্তমানে স্থানে স্থানে জীবন বীমা কোম্পানী খুলিয়াছে, উহাতে মাসিক বা এক কালীন টাকা পয়সা জমা দেওয়া ও কারবার করা জায়েজ কিনা, ইহার ফতোয়া দানে সমাজকে রক্ষা করতঃ নেকি হাছিল করিতে মজ্বি হয়।

জওয়াব :—

শরিয়ত মতে উহা নাজায়েজ। যেহেতু বীমার টাকা দাতা যেমন ১০০ টাকা দিবার পর মৃত্যু হইল, তাহার ওয়ারিশদিকে ১ হাজার কিম্বা ৫০০ টাকা দিবে, উহা কোথা ইহতে কাহার হক কোম্পানী দিবে এবং উহা কিসের বাবদ দেওয়া হয়, ইহা সুদ ও জুয়া, যদি কারবার হইত, তবে তাহার চুক্তি ঠিক থাকিত না। কারবারে লাভ

লোকসান আছে। এই বীমাতে এক নির্দিষ্ট সময় নির্দিষ্ট হারে টাকা দেওয়া হয়; কাজেই ইহা ব্যকসা নয়, এইজন্য বীমা শরিয়ত মতে হারাম। এতদ্ভিন্ন ঐ কারবার বন্ধ হইলে দাতাদের টাকা সমূলে বিনাশ হইয়া যাওয়ার আশঙ্কা, এই আশঙ্কাজনিত কার্যস্থলে মুছলমানের টাকা দেওয়া হারাম।

আলেমগণের স্বাক্ষর :—

- (১) (হজরত মাওলানা মোজাদ্দের-জামান পীর) মোহাম্মদ আবুবকর।
- (২) মোহাম্মদ রুহুল আমিন।
- (৩) (মাওলানা) মোহাঃ ময়েজউদ্দিন হামিদি।
- (৪) (মাওলানা) আমির হোসেন,
- (৫) (মাওলানা) মোহঃ মোবারক আলি,
- (৬) (মাওলানা) মোহাম্মদ ইয়াছিন,
- (৭) (মাওলানা) আহমদ আলি এনায়েতপুরী,
- (৮) (মাওলানা) নেছার আহমদ,
- (৯) (মাওলানা) আবুজাফর।

## ২য় মছনা

প্রঃ— লটারি খেলা কি?

উঃ— তফহিরে-বাজেন, ১/১৭৮ পৃষ্ঠা :—

‘ময়ছর’ শব্দের উৎপত্তির বিবরণ এই যে, ইসলামের পূর্ব অজ্ঞ-তার যুগে ধনবান আরবেরা উট জবহ করতঃ ২৮ অংশে বিভাগ করিত, উহার জন্য ১০ টি তীর (পাশা) স্থির করিত, তৎসমস্তের নাম পাশা (আজলাম) রাখা হইত। প্রথম পাশার নাম **ف** ফেজ্জ, দ্বিতীয়টির নাম **توام** তওয়াম, তৃতীয়টির নাম **رقيب** রকিব, চতুর্থটির নাম **جلس** হেলছ, পঞ্চমটির নাম **نافس** নাফেছ, ষষ্ঠটির নাম **مسيل** মোছবেল, সপ্তমটির নাম **مولى** মোয়াল্লা, অষ্টমটির নাম **منيع** মনিহ, নবমটির নাম **سفيع** ছফিহ ও দশমটির নাম **وعد** অগদ। ৭টি পাশার এক হইতে সাত পর্য্যন্ত অংশ স্থির করিতেন। তিনটি পাশার কোন অংশ থাকিত না, প্রথম পাশার অংশ এক, দ্বিতীয় পাশার অংশ দুই, তৃতীয়টির অংশ তিন, চতুর্থটির অংশ চারি, পঞ্চমটির অংশ পাঁচ, ষষ্ঠটির অংশ ছয় ও সপ্তমটির অংশ সাত স্থির করা হইত। অবশিষ্ট তিনটির কোন অংশ থাকিত না। তৎপরে একজন বিশ্বাসী লোকের হস্তে পাশাগুলি স্থাপন



করা হইত, সে ব্যক্তি তৎসমস্ত একটি খলিতে নিক্ষেপ করিত, কোন এক ব্যক্তির নাম লইয়া একটি পাশা বাহির করা হইত, সেই পাশার অংশের অনুপাতে সে উটের মাংস লাভ করিত। আর অংশ বিহীন পাশা যাহার নামে উঠিত, সে কোন অংশ পাইত না। এই আয়তে সমস্ত প্রকার হারজীতের বাজি নিষিদ্ধ হইয়াছে। ইহা অবিকল আজিকালের নটরি। কাজেই কোরআনের **انما الخمر والميسر الخ** এই আয়ত হইতে উহা হারাম প্রমাণিত হইল।

### ওয় মছলা সেভিং ব্যাংকের সুদ

চোর দস্যুর ভয় হইতে রক্ষা পাওয়া উদ্দেশ্যে উক্ত ব্যাঙ্কে টাকা কড়ি গচ্ছিত রাখা হয়, ইহা জরুরতের জন্য করা হয়, কিন্তু খোদাতায়ালা সুদ লওয়া দারোজ-ইসলামে হারাম করিয়া দিয়াছেন, ইহার বহু কারণ আছে, দরিদ্র শোষণ একমাত্র কারণ নহে, ইহার কতকগুলি কারণের কথা আমি ছাইয়াকুল পারার তফছিবে বর্ণনা করিয়াছি। সেই সমস্ত কারণে ধনি, দরিদ্র, মুছলমান, খ্রীষ্টান, যিহুদি ও হিন্দু সকলের নিকট হইতে সুদ গ্রহণ করা হারাম হইয়াছে। সুদখোবের সহিত হাশরে খোদা ও রাহুলের যুদ্ধ করার কথা কোরআনে ঘোষণা করা হইয়াছে। আলামা-আলুছি তফছিবে লিখিয়াছেন, সুদের টাকা কেবল যে খাওয়া হারাম তাহা নহে, বরং যে কোন কার্যে ব্যয় করা, কিম্বা গ্রহণ করা হারাম।

কাজেই ব্যাঙ্ক হইতে সুদ লওয়াই হারাম, উহা লইয়া স্কুল মাদ্রাসা মহজেদ, টিউবওয়েল, পথ ঘাট নির্মাণ, কোরআন খরিদ, দরিদ্র ও তালেবোল-এলম দিগকে দান, এইরূপ সমস্ত কার্যে ব্যয় করা দ্বিতীয় হারাম হইবে।

পাশ বহিতে বিনা সুদ লেখা থাকিলে, উহাতে সুদ হইবে কেন?

আমি মুছলমান হিসাবে সুদ লইব না বলিয়া লিখিয়া দিলাম, জবর দস্তিভাবে সুদ কষা হইবে, ইহা একেবারে বাতীল কথা।

যদি পোষ্টাল ডিপার্টমেন্ট জবর দস্তি করিয়া সুদ আদায় করিয়া লয়, তবে তাহার হিসাব মুছলমান দিগকে দিতে হইবে না।

মুছলমানেরা ধান্য চাউল ইত্যাদি সমস্ত জাতির নিকট বিক্রয় করিয়া থাকেন, তাহারা উহা ভক্ষণ করিয়া শেরক, কোফর, বেদায়াত ও গোনাহ করিতে সক্ষম হইয়া থাকেন, উহা খাইতে না পারিলে, তাহারা মরিয়া যাইতেন, ইহাতে কি মুছলমানেরা গোনাহগার হইবেন?

মুছলমানগণ খোন্দা, আসুর, গম ইত্যাদি সমস্ত জাতির নিকট বিক্রয় করিয়া



থাকেন, উক্ত লোকেরা তৎসমস্ত দ্বারা মদ তাড়ি ইত্যাদি প্রস্তুত করিয়া থাকেন, ইহাতে কি তাহারা গোনাহগার হইবেন? মুছলমান বাদশাহগণ সমস্ত জাতিকে প্রজাক্রমে জমি বন্দবস্ত করিয়া দিয়া থাকেন, ইহাতে তাহারা উক্ত জমিতে পূজা মন্দির, দেবালয় প্রস্তুত করিয়া থাকে, ইহাতে কি বাদশাহগণ গোনাহগার হইবেন? মুছলমানগণ হিন্দু জমিদার দিগকে খাজনা এবং খ্রীষ্টান গবর্ণমেন্টকে নাইসেন্স দিয়া থাকেন, ইহাতে তাহারা হিন্দু মিশনের সাহায্য, পূজা পার্বন, মন্দির দেবালয় স্থাপন এবং গবর্ণমেন্ট তোপ গোলা বন্দুক প্রস্তুত, মিশনারী ফণ্ডেদান ইছলাম রাজ্য আক্রমণ ইত্যাদি কার্য্য করিয়া থাকেন, ইহাতে কি মুছলমানগণ গোনাহগার হইবেন।

পোষ্টাল রিপোর্টে জানা যায় যে, বহু লক্ষ টাকা পোষ্ট অফিসে জমা আছে, উহা সুদ সংক্রান্ত টাকা যাহা মুছলমানগণ গ্রহণ করেন নাই, যদি ঐ টাকা খ্রীষ্টান মিশনে দেওয়ার কথা সত্য হইত, তবে উহা জমা থাকার রিপোর্ট বাহির হইত না।

মূল কথা, ব্যাঙ্কে সুদ লওয়া উদ্দেশ্যে টাকা জমা দেওয়া জায়েজ নহে, অবশ্য জরুরতের জন্য চোর দস্যু হইতে টাকা কড়ি নিরাপত্তে রাখা উদ্দেশ্যে বিনা সুদে তথায় টাকা জমা দেওয়া জায়েজ হইবে। ব্যাঙ্কের সুদ গ্রহণ হারাম এবং উহা কোন কার্য্যে ব্যয় করাও হারাম। মাওলানা থানাভি সাহেব এমদাদোল-ফাতাওয়া ৩/৩৬ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন :—

প্রঃ— ব্যাঙ্কে টাকা জমা দিয়া উহার সুদের উপসত্ত্ব ভোগ করা জায়েজ হইবে কি না? ব্যাঙ্কের মালিকগণ খ্রীষ্টান।

উঃ— অকাট্য দলিল সমূহে সুদ হারাম, উহাতে খ্রীষ্টান ও গর খ্রীষ্টান সমস্তই সমান।

## ৪র্থ মছলা

প্রঃ— নোটের বাটা লওয়া কি?

উঃ— নেটি কম মূল্যে আদান প্রদান নাজায়েজ, এমদাদোল-ফাতাওয়া, ৩/৩১ পৃষ্ঠা, মজমুয়া-ফাতাওয়া মাওলানা লখনবি, ২/২২৭/২২৮।

সুদের দ্বার উন্মুক্ত করা উদ্দেশ্যে টাকার পয়সা কম বেশী আদান প্রদান জায়েজ নহে। এমদাদোল-ফাতাওয়া, ৩/২৪ পৃষ্ঠা।

## ৫ম মছলা

প্রঃ— নিজের ফটো তোলা কি? জীব জন্তুর ছবি আঁকা কি?

উঃ— উভয় হারাম, এমদাদোল-ফাতাওয়া, ২/১৫৮ পৃষ্ঠা। এসম্বন্ধে এছলাম

ও চিত্র কলা প্রবন্ধ পুস্তককে পুনরায় মুদ্রিত হইবে।

### ৬ষ্ঠ মছলা

প্রঃ— টকি ও থিয়েটার দেখা কি?

উঃ— তথায় উলসিনী স্ত্রীলোকের ছবির নর্ডন বৃন্দগ, সঙ্গীত বাদ্য, গায়িকা ইত্যাদি ক্রীড়া কৌতুক থাকে, উহাতে পুরুষদিগের যোগদান করা হারাম এবং স্ত্রীলোকদের তথায় যাওয়া কঠিন হারাম।

### ৭ম মছলা

প্রঃ— গ্রামোফোনের জায়েজ নাজায়েজ হওয়ার হুকুম কি?

উঃ— মাওলানা থানাগী ছাহেব এমদাদোল-ফাতাওয়ার দ্বিতীয় খণ্ডের ১৭৮ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন :—

اگر راگ باجه اس میں بند کیا گیا ہے تو اس کا سننا اور سنانا  
سب ناجائز ہے یا اس وجہ سے کہ وہ حکایت بالکل محکی عنہ کے  
مماثل ہے تو جو مفاسد مدار نہیں محکی عنہ کے ہیں وہی مفاسد  
حکایت میں پائے جاتے ہیں مثلاً تحریک قوی شہوت وغیرہ ☆

যদি সঙ্গীত বাদ্য ফনোগ্রাফে আবদ্ধ করা হয়, তবে উহা শ্রবণ করা ও শ্রবণ করান সমস্তই নাজায়েজ, ইহার কারণ এই যে, এই নকল গান বাদ্য মূল গান বাদ্য যে ফাছাদ গুলির জন্য নিষিদ্ধ হইয়াছে, এই নকলে সেই ফাছাদ গুলি পাওয়া যাইতেছে, যথা কামশক্তি উত্তেজিত করা ইত্যাদি।

### ৮ম মছলা

#### জওয়াব

প্রঃ— গ্রামোফোনে কোরআন শরিফ পাঠ ও আজান দেওয়া কি?

উঃ— ছাহারানপুরের মুফতি সাহেবের ফৎওয়া :—



(الجواب)

قرآن پاک کی تلاوت کرنے یا اذان کے رکاؤ بنانا جائز ہے  
اس سے قرآن پاک کی بے حرمتی ہوتی ہے اور لوگ اسکو بھی مثل دیگر  
لہو و لعب کے ایک کھیل سمجھتے ہیں۔ اس لئے مسلمانوں کو اس سے کلی  
اجتناب لازم۔ قرآن شریف یا دیگر شعائر اسلام کو لہو و لعب بنانا کفر  
ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا لا تتخذوا الذین اتخذوا دینکم  
ہزوا و لعبا من الذین اوتوا الكتاب من قبلکم اولیاء۔  
سورة مائدہ ☆

صحیح

حررہ سعید احمد غفرلہ

دارالافتاء مدرسہ مظاہر

علوم سہارنپور

صحیح

عبداللطیف

مدرسہ مظاہر علوم

کোরآن پاک، پاٹھر ও آجائنےর রেকর্ড প্রস্তুত করা জায়েজ নহে,  
ইহাতে কোরআন পাকের অরমাননা করা হয়। লোকেরা ইহাকেও অন্যান্য ক্রীড়া  
কৌতুকের তুল্য একটি ক্রীড়া কৌতুক বুঝিয়া থাকে, এই হেতু মুছলমানদিগকে ইহা  
ইহাতে সর্বতোভাবে বিরত থাকা ওয়াজেব। কোরআন শরিফ কিবা অন্যান্য ইছলামি  
চিহ্নগুলিকে ক্রীড়া কৌতুক বানান কাফেরি কার্য।



ছুরা মায়েদাতে আছে :—

হে ইমানদারগণ, তোমাদের পূর্বকার যে গ্রন্থধারিগণ তোমাদের বীনকে বিদ্রূপ ও ক্রীড়া জনক বানাইয়াছে, তোমরা তাহাদিককে বন্ধুত্বপে গ্রহণ করিও না।

জওয়াব ছহিহ ছইদ আহমদ

জওয়াব ছহিহ

দারোল-একতা মাদ্রাছা

আবদুল লতিফ

মাক্কাহেরে-উলুম

মাদ্রাছা মাক্কাহেরে-

ছাহরাণপুর।

উলুম।

দেওবন্দের ফংওয়া।

## الجواب

করামতوں آلات لہو میں داخل ہے اس میں  
قرآن شریف کی آیتیں بھرتا قرآن شریف کی اہانت ہے  
اس لئے کہ قرآن شریف کو لہو بنایا جاتا ہے اور یہ معصیت  
ہے اور اگر اموفون سے سننا اسی معصیت کی اعانت و ترجیح  
ہے لہذا ناجائز ہے وهذا خلاصہ مافی

الفتاوی الامدادیۃ ☆

کفایت اللہ گنگوہی غفرلہ

مفتی دارالعلوم دیوبند

গ্রামোফোন বাদ্য যন্ত্রের অন্তর্গত, উহার মধ্যে কোরআন শরিফের আয়াতগুলি  
আবদ্ধ করিলে, কোরআন শরিফের অবমাননা করা হইবে। যেহেতু কোরআন শরিফের  
ক্রীড়া বানান হয়। আর ইহা গোনাহ। আরও গ্রামোফোন কর্তৃক উহা শ্রবণ করিলে,  
উক্ত গোনাহ কার্যে সাহায্য ও প্রচার করা হয়, এইহেতু নাজায়েজ। ইহা ক্ষতাত্তয়ায়-  
এমদাদিয়ার মূল অর্থ।

কোম্পাণী ডি. এ. এ. গাঙ্গুলী,

মুফতি-সারোল-উলুম-দেওবন্দ।

মাওলানা আশরাফ আলি থানাবী ছাহেব এমদাদোল-ফাতাওয়াস দ্বিতীয় খণ্ডের  
১৮৪ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন :—

لیکن چونکہ مقصود اس سے تلمیذی ہے اس عارض کی وجہ سے قرآن بھرناس میں  
جائز نہ ہوگا اسی طرح سننا بھی ☆

যেহেতু গ্রামোফোনের উদ্দেশ্য ক্রীড়া কৌতুক হইয়া থাকে, এই স্বতন্ত্র কারণে  
রেকর্ডে কোরআন আবদ্ধ করা জায়েজ নহে, এইরূপ উহা শ্রবণ করা জায়েজ নহে।  
দিল্লীর মুফতি সাহেবের ফৎওয়া।

### الجواب

گراموفون قرآن شریف کی تلاوت اور آذان پڑھنا ناجائز ہے  
کیونکہ اس میں وجوہات کثیرہ سے کلام پاک اللہ کے نام کی  
بحرمتی ہوتی ہے اس وجہ سے مسلمانوں پر ضروری ہے کہ اس سے اشد درجہ  
کا اجتناب کریں فقط ...

حبیب الرحمن

نائب مفتی مدرسہ امینیہ . دہلی

গ্রামোফোনে কোরাণ শরীফ পাঠ ও আজান দেওয়া নাজায়েজ। কেননা ইহতে  
বহু কারণে কোরআন পাঠ ও আল্লাহ তায়ালা নামের অবমাননা করা হয়, এই হেতু  
মুছলমানদিগের উপর ওয়াজেব এই যে, তাহারা যেন ইহা ইহিতে সম্পূর্ণরূপে পরাহেজ  
করেন।

হবিবোল মোরছলিন,

নায়েব মুফতি মাদ্রাছ আমিনিয়া, দিল্লী।

## ৯ম মুছলা

প্রঃ— কোরআনের অবমাননা করিলে কি হয় ?

উঃ— শরহে ফেকহে আকবর ২০৫ পৃষ্ঠা।—

في تلمة الفتاوى استخف بالقرآن أو بالمسجد أو  
نحوه مما يعظم في الشرع كفر ...

জাভেহ্মাতোল ফাতাওয়াতে আছে, যে ব্যক্তি কোরআন, মুছজিদ কিম্বা তৎতুল্য শরিয়তের সম্মানিত কোন বিষয়কে অবজ্ঞা করে, সে কাফের হইবে।

وفي الغلاصة من قرأ القرآن على ضرب الدف و  
التضيب يكفر قلت ويقرب منه ضرب الدف والتضيب مع  
ذكر الله تعالى ونعت المصطفى صلعم وكذا التصفيق  
على الذكر ☆

“খোলাছা কেতাবে আছে, যে ব্যক্তি দফ বাজান ও বাঁশী বাজান উপলক্ষে কোরআন পড়ে, সে কাফের হইবে। আমি বলি আম্মাহ-তায়ালার জেকর ও নবি (ছঃ) এর প্রশংসা উপলক্ষে দফ ও বাঁশী বাজান উহার তুল্য হইবে। এরূপ জেকর কালে হাতে তালি দেওয়ার ঐ ব্যবস্থা হইবে”।

ইহাতে বুঝা যায় যে, গ্রামোফোনে কোরআন ও কলেমা পড়িলে আজান দিলে ও মিলাদ পড়িলে, কাফের হইতে হইবে।

## ১০ম মুছলা

প্রঃ— কোন মুছলমান কাফের হইলে, কি হইবে ?

উঃ— তাহার সমস্ত জীবনের নেকি নষ্ট হইবে, তাহার স্ত্রীর নেকাহ ভঙ্গ হইবে, তাহার উপর জানাজা পড়া হারাম হইবে এবং তাহাকে মুছলমানদিগের গোরস্থানে দফন করা নাজায়েজ হইবে।

যদি সে কলেমা রদে কোফর পড়িয়া নূতন করিয়া ইমান আনে এবং নিজের



স্ত্রীর নেকমহ দোহরাইয়া লয়া, তবে ইচ্ছামে প্রবেশ করিতে পারিবে।

## ১১শ মহলা

প্রঃ— জুমার দিবস ওয়াজের মহফেলের জন্য জুমার পূর্বে প্রায় দুই আড়াই হাজার শ্রোতা সমবেত হইলেন তৎকাল মছজেদে প্রায় ৫০ জন লোক জুমা পড়িয়া লইলেন, অবশিষ্ট লোকগুলি সেই বস্তির সন্নিকট একটি ক্ষেত্রে যাহাতে বর্তমান কোন ফসল হয় নাই, আর উহার পার্শ্বে বস্তির বাটি সকল বর্তমান আছে, উক্ত জমিনের মালিকের অনুমতি লইয়া জুমার নামাজ পড়িয়া লইলেন, এক্ষণে তথায় উক্ত ব্যক্তিদের জুমার নামাজ ছহিহ হইল কি না?

জওয়াব।

جس جگہ جمعہ کے نماز پڑھتی جائز ہے وہاں جمعہ کی نماز مسجد میں

ہو یا میدان میں جائز ہے محمد کفایت اللہ کان اللہ رزقی ☆

যে স্থানে জুমার নামাজ পড়া জায়েজ আছে, তথায় মছজেদে হউক আর ময়দানে হউক, জুমার নামাজ জায়েজ।

(মুক্তি মাওনানা) মোহঃ কেফাএতুন্নাহ (দিল্লী)

জওয়াব।

جس بستی میں جمعہ جائز ہے تو وہاں جواز کے لئے جمع مسجد ہونا شرط نہیں بلکہ عید گاہ

میں اور فناء مصر میں سب جگہ جمعہ درست ہے ☆

والمسجد الجامع ليس بشرط ولهذا اجمعوا على

جوازها بالمصلى في فناء له في فناء المصراة كبرى

شرط ادائها المصراة او مصلاه والحكم غير مقصور على

المصلى بل يجوز في جميع افنية المصراة زيلعى فقط ☆

صحيح الجواب

حرره العبد محمود

گنگوہی معین مفتی مدرسه

مظاہر علوم سہارنپور

عبد اللطيف ، سعيد احمد

عفی اللہ عنہ

যে বস্তুতে জুমা জায়েজ আছে, তথায় জায়েজ হওয়ার জন্য জামে মছজেদ হওয়া শর্ত নহে, বরং ঈদগাহতে ও শহরের কিনারাতে সমস্ত স্থানে জুমা জায়েজ।

“জামে মছজেদে শর্ত নহে, এই হেতু শহরের কিনারাতে ঈদগাহতে জুমা জায়েজ হওয়ার প্রতি এজমা করিয়াছেন। ইহা কবিরিতে আছে।

“জুমা আদায়ের শর্ত শহর কিম্বা ঈদগাহ। এই ছকুম ঈদগাহে সীমাবদ্ধ নহে, বরং শহরের সমস্ত কিনারাতে জায়েজ হইবে। ইহা জয়লয়ি বর্ণনা করিয়াছেন।

সহকারি মুফতি মাদ্রাছা

ছহিহ হইয়াছে,

মাজাহেরে-উলুম

(মাওলানা) ছইদ আহমদ।

(মাওলানা) মাহমুদ গাঙ্গোহি,

ছহিহ হইয়াছে,

(মাওলানা) আবদুল লতিফ

## ১২শ মছলা

প্রঃ—আবাদ মছজেদকে পার্থিব সুবিধা হেতু স্থানান্তরিত করা জায়েজ কিনা?

উঃ—ইহা জায়েজ নহে, ইহাতে মছজেদকে বিরোধ করা হয়। কোরআন শরিফের ছুরা বাকারার ১৪ রুকুতে আছে;—

ومن اظلم ممن منع مسجد الله ان يذكر فيها اسمه وسعى في

خرايبها....

আর যে ব্যক্তি আল্লাতায়ালার মহজ্জের সমূহে তাহার নামের জেকর করিতে নিষেধ করিয়াছে এবং উহা বিরোধ করিতে চেষ্টা করিয়াছে, তাহা অপেক্ষা বড় অত্যাচারি আর কে আছে?

আয়তের শেষে আছে,—

لهم في الدنيا خزي و لهم في الآخرة عذاب اليم

“তাহাদের জন্য দুইয়াতে লাঞ্ছনা আছে এবং তাহাদের জন্য আখেরাতে যন্ত্রনাদায়ক শাস্তি আছে”।

তফহিরে জালালাএনের ১৫ পৃষ্ঠায়, বয়জবির ১/১৮২ পৃষ্ঠায়, হাশিয়ায়-জোমালের ১/৯৭ পৃষ্ঠায়, কাশশাফের ১/২৩০ পৃষ্ঠায়, ছেরাজোল-মনিরের ১/৮৪ পৃষ্ঠায়, কুহোল-বায়ানের ১/১৪২ পৃষ্ঠায়, কুহোল-মায়ানির ১/২৯৭ পৃষ্ঠায়, হাশিয়ার শেখ জাদার ১/৩১৪ পৃষ্ঠায়, বায়ানোল-কোরআনের ১/৫৫ পৃষ্ঠায় ও খোলাছাতোভাফাহিরের ১/৬৬ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে, মহজ্জের ভাঙ্গিয়া ফেলিলে কিম্বা বেকার অবস্থায় ত্যাগ করিলে (নামাজ, আজান ও জামায়াত ত্যাগ করিলে) উহা বিরোধ করা হয়। এক্ষণে হিন্দুস্তানের কয়েকটি ফৎওয়া পুনুন :—

দিল্লীর মুফতি সাহাবের ফৎওয়া

سوال

ایک مسجد آباد ہے متولی مسجد اغراض دنیوی کی غرض سے اس

مسجد کو توڑ کر سو قدم یا ہزار قدم فصلہ پر دوسری مسجد بنوائی آیا اس طرح مسجد کو  
ویران کرنا جائز ہے یا نہیں۔ شخص مذکور آیت کریمہ و من اظلم ممن  
منع مسجد اللہ ان يذكر فیہا اسمہ و سعی فی خرابہا کے  
وعید میں داخل ہوگا یا نہیں ☆



الجواب

پہلی قدیم مسجد کو توڑ کر دوسری مسجد دوسری جگہ بنانے والا بہت بڑے  
سخت گناہ کا مرتکب ہوگا و من اظلم ممن منع مساجد اللہ ان ینکر  
فیہا اسمہ الایۃ کا مصداق بن گیا ہے اس پر لازم ہے کہ اس گناہ سے  
توبہ کرے اور پہلی قدیم مسجد کو بھی از سر نو تعمیر کرادے

حبیب المرسلین عفی عنہ

نائب مفتی مدرسه امینیہ دہلی

প্রঃ— একটি মহজেদ আবাদ রহিয়াছে, মহজেদের মোতাওয়ালী দুইয়াবি  
লাভের উদ্দেশ্যে সেই মহজেদটি ভাঙ্গিয়া একশত কদম কিংবা এক সহস্র কদম দূরে  
দ্বিতীয় মহজেদ প্রস্তুত করিল, এইরূপ মহজেদ বিরান করা জায়েজ হইবে কি না?

যে ব্যক্তি আল্লাহ তায়ালার মহজেদ সমূহে তাহার নাম উচ্চারণ করিতে নিষেধ  
করিয়াছে এবং তৎসমস্ত বিরান করিতে চেষ্টা করিয়াছে তাহা অপেক্ষা বড় অত্যাচারি  
আরকে আছে”?

উক্ত আয়াতের ভীতিতে প্রথমোক্ত ব্যক্তি দাখিল হইবে কি না?

উঃ— প্রথম পুরাতন মহজেদকে, ভাঙ্গিয়া অন্যস্থলে দ্বিতীয় মহজেদ প্রস্তুতকারি  
অতি কঠিন গোনাহ কার্যে লিপ্ত হইল এবং কোরআন শরিফের উল্লিখিত আয়াতের  
লক্ষ্যস্থল হইল। তাহার পক্ষে ওয়াজেব এই যে, সে যেন এই গোনাহ হইতে তওবা  
করে এবং প্রথম পুরাতন মহজেদকে নূতন ভাবে প্রস্তুত করে।

হবিবোল-মোরছালিন

সহকারী মুফতি মাদ্রাছা আমিনিয়া, দিল্লী

হাজারাগপুরের মুফতির ফংওয়া শুনুন :—

الجواب

جو مسجد کے شرعاً مسجد بن چکی ہے اسکو بلا ضرورت شدیدہ مہدم کرنا نہیں.. اور ضرورت شدیدہ مثلاً تنگی و کھنگنی وغیرہ کی وجہ سے توڑ کر از سر نو تعمیر کرنا جائز ہے... لیکن ویران کرنا کسی حالت میں جائز نہیں لقولہ تعالیٰ

و من اظلم ممن منع مساجد اللہ ان یذکر فیہا اسمہ و سعی فی خرابہا الخ ... قال البیضاوی تحت قولہ مساجد اللہ علم لکل من خرب مسجداً او سعی فی تعطیل ماکان موشع للصلوہ الی ان قال تحت قولہ تعالیٰ فی خرابہا بالہذ و

☆ التعطیل

حرره العبد المذنب لیس عفا اللہ عنہ

معین المفتی مدرسہ مظاہر علوم، سہارنپور ☆

“যে মছজিদটি শরিয়ত অনুযায়ী মছজিদ রূপে প্রস্তুত করা হইয়াছে, উহা কঠিন জরুরত স্বাভীত ভাঙ্গিয়া ফেলা জায়েজ নহে, কঠিন জরুরত যথা—স্থান সংকুলান না হওয়া, পুরাতন হইয়া যাওয়া ইত্যাদি কারণে ভাঙ্গিয়া নুতন করিয়া প্রস্তুত করা জায়েজ হইবে; কিন্তু কোন অবস্থাতে বিরাণ করা জায়েজ নহে, কেননা আদ্বাহ তামালা বলিয়াছেন,—“যে ব্যক্তি আদ্বাহ তামালার মছজিদে তাঁহার নাম উচ্চারণ করিতে বাধা দিয়াছে এবং উহা বিরাণ করিতে চেষ্টা করিয়াছে, তাহা অপেক্ষা বড় জালেম আর কে আছে? বায়জবি প্রণেতা **مساجد اللہ** এর তফহিরে বলিয়াছেন, যে কেহ কোন মছজিদ বিরাণ করিয়াছে এবং নামাজের উদ্দেশ্যে নির্দারিত কোন স্থানকে বেকার অবস্থায় ত্যাগ করিতে চেষ্টা করিয়াছে, এইরূপ প্রত্যেক ব্যক্তির পক্ষে

এই হুকুম ব্যাপক হইবে। আরও তিনি **فی خرابها** এর তফছিরে বলিয়াছেন, বিরাণ করার দুই অর্থ—ভাঙ্গিয়া ফেলা এবং বেকার অবস্থায় ত্যাগ করা”।

মাহমুদ হানুসী,

সহঃ মুফতি মাদ্রাছা মাজারোল উলুম,

ছাহারানপুর।

দেওবন্দ ও কলিকাতা মাদ্রাছার মুফতিদের ফৎওয়া ;

কسی مسجد کو دوران کرنا بلا شہد و من اظلم ممن منع مسجد  
اللہ ان یزکرفیہا اسمہ الا یہ کے اندر داخل و حرام ہے۔  
جو جگہ ایک مرتبہ مسجد بن گئی وہ ہمیشہ کے لئے مسجد ہے اس کا حفاظت مسلمانوں پر واجب ہے ☆

کتبہ اشرف محمد شفیع غفرلہ ☆ خادم وابرالافتاء دارالعلوم دیوبند ☆

الجواب صحیح ☆

[شمس العلماء] [محمد عقی غفرلہ ☆]

[ہیڈ مولوی مدرسہ علیہ ☆ کلکتہ]

“কোন মছজেদ বিরাণ করা বিনা সন্দেহে **ومن اظلم الخ** উক্ত আয়াতের অন্তর্ভুক্ত এবং হারাম কার্য। যে স্থানে একবার মছজেদ প্রস্তুত হইয়াছে, উহা চিরকালের জন্য মছজেদ থাকিবে, উহা রক্ষণাবেক্ষণ করা মুছলমানদিগের উপর ওয়াজেব।

লেখক—

মোহাম্মদ শফি

খাদেম দারোল-এফতা

দারোল-উলুম, দেওবন্দ

জওয়াব ছহিহ

মোহঃ এহইয়া

(শামছোল-ওলামা,

হেড মৌলবী) কলিকাতা মাদ্রাছা।

১৩শা মছলা

কোরআন শরীফের ছুরা তওবার ১৩ রুকুর আয়তে যে চারি প্রকার মছজেদ



নাজায়েজ ইয়াছে, তন্মধ্যে মহজেদে জেরার এক প্রকার, মহজেদে জেরারের অর্থ কি?

★ والذين اتخذوا مسجدا ضارا الخ

“আর যাহারা ক্ষতি সাধন উদ্দেশ্যে মহজেদ প্রস্তুত করিয়াছে, — উহাতে কখনও নামাজ পড়িও না”।

ضارا ومضارة শব্দের অর্থ ছোরাহ নামক অভিধানের ১৯২ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে, *كزير رمانين* অনিষ্ট ও ক্ষতিসাধন করা। এক্ষণে, ইহাই বিবেচ্য বিষয় যে, কিসের ক্ষতি সাধন করা ইহবে।

তফহিরে-কবির ৪/৫১৭ পৃষ্ঠা, —

قال الواحدى قال ابن عباس ومجاهد وقتاده وعامة اهل التفسير رض الله عنهم الذين اتخذوا مسجدا ضارا كانوا اثني عشر رجلا من المنافقين بنوا مسجدا يضارون به مسجد قبا

ওয়াহেদী বলিয়াছেন এরনো-আব্বাহ মোজাহেদ, কাতাদা ও অধিকাংশ তফহির কারক (রঃ) বলিয়াছেন, যাহারা একটি মহজেদের অনিষ্ট সাধন করার জন্য প্রস্তুত করিয়াছে, তাহারা ১২ জন মোনাফেক ছিল, তাহারা একটি মহজেদ প্রস্তুত করিয়াছিল, উদ্দেশ্য এই যে, তদ্বারা মহজেদে ‘কো’বার অনিষ্ট সাধন করে”।

তফহিরে-এরনো-কবির, ১১/১৬ পৃষ্ঠা, —

فتاويل الكلام والذين ابتنوا مسجدا ضارا

★ لمسجد رسول الله صلعم

আয়াতের অর্থ— “আর যাহারা রাসূলুন্নাই (ছঃ) এর মহজেদে অনিষ্ট সাধন করা উদ্দেশ্যে মহজেদ প্রস্তুত করিয়াছিল”।

তফহিরে-নায়ছাপুরি, ১১/১৮ পৃষ্ঠা,—

قال ابن عباس و مجاهد وقتاده و عامة  
اهل التفسير كانوا اثني عشر رجلاً بنوا  
مسجدا يضارون به مسجد قبا ☆

“এবনো-আব্বাছ, মোজাহেদ, কাতাদা ও অধিকাংশ তফহির কারক বলিয়াছেন, তাহারা ১২ জন লোক ছিল—এই উদ্দেশ্যে একটি মহজেদ প্রস্তুত করিয়াছিল, যদ্বারা তাহারা ‘কোবা’র অনিষ্ট সাধন করে”।

তফহিরে-মায়ালেম ও খাজেম ৩/২২৭ পৃষ্ঠা,—

نزلت هذه الآية في جماعة من المنافقين

بنوا مسجدا يضارون به مسجد قبا ☆

এই আয়ত একদল মোনাফেকের জন্য নাজেল হইয়া ছিল, তাহারা একটি মহজেদ প্রস্তুত করিয়াছিল যেন তাহারা মহজেদে ‘কোবা’র অনিষ্ট সাধন করিতে পারে।

তফহিরে-হাকানি, ৪/২১৮ পৃষ্ঠা,—

والذين اتخذوا مسجدا ضارا الخ كـ اسلام اور مسجد  
تقوى کو ضرر پہونچانے کے لئے..... ایک مسجد جدید بنائی تھی

“তাহারা ইছলাম ও মহজেদে-তাকওয়ার ক্ষতি করার উদ্দেশ্যে একটি নূতন মহজেদ প্রস্তুত করিয়াছিল”।

খোনাহতোত্তাফহির, ২/২৮৭ পৃষ্ঠা,—

ضرار سے ضرر مسجد قبا مراد ہے کہ اسکی جماعت ٹوٹے ضرر مسلمین و

اسلام مراد ہے ☆

“জোরারের অর্থ মহজেদে” কোবা’র ক্ষতি, যেন উহার জামায়াত ভাঙ্গিয়া যায় কিম্বা ইমানদাগণের ও ইসলামের ক্ষতি”।

তফহিরে-মোজাহিরি’ ছুরা তওবা, ৮২ পৃষ্ঠা,—

قال ابن اسحق و كان الذين بنوه اثني عشر رجلاً

بنوا هذا المسجد يضارون به مسجد قبا ☆

এবনো-ইছহাক বলিয়াছেন, আর যাহারা উক্ত মহজেদ প্রস্তুত করিয়াছিল, তাহারা বার জন লোক ছিল, তাহারা এই মহজেদেটি এই উদ্দেশ্যে প্রস্তুত করিয়াছিল যে তদ্বারা তাহারা মহজেদে ‘কোবা’র ক্ষতি সাধন করে।

কালী আবুবকর এবনো-আরাবি ওন্দোনছি ‘আহকামোন-কোরআনে’র ১/৪১৪ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

قال المفسرون ضرارا بالمسجد ☆

তফহির কারকর্ণগ বলিয়াছেন, (উহার অর্থ) মহজেদের অনিষ্ট করা উদ্দেশ্যে উহা প্রস্তুত করিয়াছিল।

এমাম ওয়াহেদী তফহিরে আজিজের ১/৩৭৪ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

كانوا اثني عشر رجلاً من المنافقين بنوا

مسجدا يضارون به مسجد قبا و هو قوله ضرارا ☆

আর ১২ জন মোনাফেক এই উদ্দেশ্যে একটি মহজেদ প্রস্তুত করিয়াছিল যে তদ্বারা তাহারা মহজেদে ‘কোবা’র ক্ষতি সাধন করে, ইহাই ‘জোরারান’ অর্থ শত্রুর অর্থ।

তাজোম্মফহির, ১৮২ পৃষ্ঠা,—

☆ (ضرارا) مضارة لمسجد قبا

‘মহজেদে’ কোবা’র অনিষ্ট সাধনের জন্য (উহা প্রস্তুত করিয়া ছিল)।

তফহিরে-কহোল-মায়ানি, ৩/৩৬০ পৃষ্ঠা ছোরাছোল-মনির ১/৬৫০ পৃষ্ঠা.



মায়ালেম ও বাজেন, ৩/১২১ পৃষ্ঠা,—

و عن عطاء لما فتح الله تعالى الامصار على يد عمر  
رض امر المسلمين ان يبنوا مساجد وان لا يتخذوا  
في مدينة مسجدين يضار احدهما صاحبه ☆

অতী হইতে উল্লিখিত হইয়াছে, যে সময় আল্লাহ তায়ালা শহর ওলিকে হজরত ওমারের অধিকারভুক্ত করিয়া দিয়াছিলেন, সেই সময় তিনি মুছলমানদিগের উপর হুকুম করিয়াছিলেন যে, যেন তাহারা মছজেদ সকল প্রস্তুত করেন এবং কোন শহরে এরূপ দুইটি মছজেদ প্রস্তুত না করেন যে ভাষাধো একটি অন্যটির ক্ষতি সাধন করে।

উপরোক্ত বিবরণে বুঝা যায় যে, অধিকাংশ তফছির কারকের বিশেষতঃ হজরত এবনো আব্বাছের মতে যে মছজেদ প্রস্তুত করিলে, অন্য মছজেদের জামায়াতের ক্ষতি হয়, উহাই কোরআন উল্লিখিত মছজেদে জেরার।

হজরত ওমার (রাঃ) মছজেদে জেরারের এরূপ অর্থহীন করিয়া বলিয়াছেন, এক শহরে যেন এইরূপ দ্বিতীয় মছজেদ প্রস্তুত না করা হয়, বাহাতে প্রথম মছজেদের ক্ষতি হয়।

তফছিরে-দরো-মনজুর, ৩/২৭৭ পৃষ্ঠা,—

قال فان اهل قباء كانوا يصلون في مسجد قبا كلهم  
فلما بني ذلك اقصر عن مسجد قبا من كان يحضره  
و صلوا فيه ☆

ছোদী বলিয়াছেন, কোবা অধিবাসীগণ সকলেই কোবার মছজেদে নামাজ পড়িতেন, তৎপরে যখন উক্ত নূতন মছজেদ নির্মিত হইল, তখন তাহারা প্রথম মছজেদে উপস্থিত হইত, তাহারা উক্ত মছজেদ ত্যাগ করতঃ নূতন মছজেদে নামাজ পড়িতে লাগিল।

ইহাতে বুঝা গেল যে, মছজেদের জামায়াত কম হইলে, উহার ক্ষতির কারণ হইয়া থাকে।

আর জামায়াতের ক্ষতি হইলে, মুছলমানদিগের শক্তি খর্ব হইয়া পড়ে এবং ইছলামের অবনতি ঘটে, ইহা উহার নাজেমি অর্থ। এই হেতু কতক তফছিরে এই নাজেমি অর্থের হিসাবে লিখিত হইয়াছে যে, মুছলমানদিগের কিম্বা ইছলামের ক্ষতি সাধন উদ্দেশ্যে যে মছজেদ প্রস্তুত করা হয় উহা জেরার। মাওলানা আবদুল হাই লাক্ষমী সাহেবের মজমুয়া ফাতাওয়ায় আছে।

اگر از بنای مسجد جدید تضریب مسجد قدیم باشد

هر آینه بنایش منتهی عنه باشد ☆

যদি নূতন মছজেদ প্রস্তুত করাতে পুরাতন মছজেদ বিরাণ হইয়া পড়ে, তবে নিশ্চয় উহা প্রস্তুত নিষিদ্ধ হইবে।

মাওলানা আশরাফ আলি থানাবী সাহেব এমদাদোল-ফাতাওয়ার তাতেম্মায়-জেনদে-ছানির ১৩০ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন:—

اور دوسری مسجد قریب ہو تو اور مسجد بنانا جائز نہیں اس لئے کہ اس

سے پہلی مسجد کی ضرارت لازم آتی ہے

“যদি দ্বিতীয় মছজেদ নিকটে থাকে, তবে অন্য মছজেদ বানান জায়েজ নহে, যেহেতু ইহাতে প্রথম মছজেদ নষ্ট হওয়া অনিবার্য।”

একটি মছজেদ বিরাণ করতঃ অন্য মছজেদ প্রস্তুত করিলে, উহা স্পষ্টই মছজেদে জেরার হইবে, ইহাতে তিল বিন্দু সন্দেহ থাকিল না। তফছির কারকগণের মধ্যে যতভেদ হইয়াছে যে, কোন মছজেদের অনিষ্ট সাধনের উদ্দেশ্যে দ্বিতীয় মছজেদ প্রস্তুত করা হইয়াছিল, অধিকাংশ বিদ্বান বলেন, উহা মছজেদে কোবা। আর কেহ কেহ বলিয়াছেন, উহা মছজেদে নাবাবি।

একটি হাদিছে শেষ মতটি উল্লিখিত হইয়াছে। হাদিছের ইহাই অর্থ হইবে যে, উহা কেবল মছজেদে কোবার জন্য বিশিষ্ট আদেশ নহে, মছজেদে নাবাবী ও প্রত্যেক মছজেদের জন্য উহার হুকুম ব্যাপক হইবে।

যাহারা বলেন, দুইইয়াতে মছজেদে জেরার নাই তাহাদের দাবির অসারতা উক্ত দলীল প্রমাণাদি হইতে সপ্রমাণ হইল। আর যাহারা বলেন, মছজেদে জেরারে নামাজ নিষিদ্ধ হওয়া দুর্বল মত, তাহাদের দাবি যে একেবারে বাতীল তাহাও বুঝা



গেল, আমাহ বলিতেছেন, "لا تقم أبدا" তুমি উহাতে কখনও নামাজ পড়িও না।

আরও আমাহ বলিতেছেন ;—

لمسجد أسس على القوى من أول يوم أحق أن  
تقوم فيه أقمن أسس بنيانه على تقوى من الله و  
رضوان خيرام من أسس بنيانه على شفا جرف هار  
فانهار به في نار جهنم والله لا يهدي القوم  
الظالمين ☆

প্রথম দিবসে যে মছজিদের ভিত্তি পরহেজগারির উপর স্থাপিত হইয়াছে, তোমার উহাতে নামাজ পড়া উচিত। যে ব্যক্তি উহার ভিত্তি আমাহতায়ালার ভয় ও সম্ভ্রাম লাভের উপর স্থাপন করিয়াছে সেই ব্যক্তি উত্তম, না যে ব্যক্তি পতনোন্মুখ নদী ভগ্ন উপকূল ভূমির উপর উহার ভিত্তি স্থাপন করিয়াছে, সেই ব্যক্তি ভাল? সে উহা সমেত দোজখের অগ্নিতে পতিত হইয়াছে। আমাহ অত্যাচারী সম্প্রদায়কে হেদায়েত করেন না। ইহাতে বুঝা গেল, মছজিদে জেরারে নামাজ পড়িলে, দোজখবাসী হইতে হইবে।

পাঠক, আপনারা খোদার হুকুম মানিবেন, না কল্পনার বশীভূত লোকদের বাস্তব ফৎওয়া মানিবে?

## ১৪শ মহলা

প্রঃ—দাড়ী রাখার মহলা কি?

উঃ—ছুরা নেছার ১৮ রুকুতে আছে ;—

☆ ولامرنهم فليغيرن خلق الله

(শয়তান বলিয়াছিল), "আর আমি নিশ্চয় উক্ত মনুষ্যদিককে আদেশ করিব,

ইহাতে নিশ্চয় তাহারা আলাহুতায়ালার সৃষ্টির পরিবর্তন করিয়া ফেলিবে”।

মাওলানা বাব্বী ছাহেব হাযানোল-কোরআনের ২/১৫৭ পৃষ্ঠায়  
লিখিয়াছেন,—

اور بھی تعلیم دوڑگا جس سے وہ اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی صورت کو  
بگاڑا کریں گے [اور یہ اعمال فسق سے ہے جیسے ڈاڑھی منڈانا بدن  
کو دنا وغیرہ ☆

(শব্দভানের উক্তি,—আরও আমি শিক্ষা প্রদান করিব, যদ্বারা তাহারা  
আলাহুতায়ালার সৃষ্টিত আবৃত্তি পরিবর্তন করিবে, ইহা ফাছকি মূলক কার্য, যেসকল  
দাড়ী মুতন করা শরীতে গোদানি দেওয়া ইত্যাদি”।

নবি (স্বা) বলিয়াছেন, ☆ **“واحفوا الشوارب واعفوا اللحى”**  
তোমরা গোফ ছেটি কর এবং দাড়ী লম্বা কর”।

এই হাদিসটি কত সত্যক চন্দ্রে উল্লিখিত হইয়াছে। উপরোক্ত আয়াত ও হাদিসটি  
ইহাতে দাড়ী রাখা ফরজ সাব্যস্ত হইল।

মোর্তোল-মোবতার, ১/৮৯ পৃষ্ঠা:—

واما الاخذ منها وهى دون ذالك كما يفعله بعض  
المغاربة و مخنثة الرجال فلم يبها احد كلها فعل  
اليهود و مجوس الاعاجم ☆

দাড়ী ছাটিয়া এক মুস্তিব কম করা যেসকল কতক মগরেবাসী ও হিন্দু  
কাজ করিয়া থাকে, ইহা কোন বিধানের মতে হজাল নহে। আর সম্পূর্ণ দাড়ী মুতন  
করা যিহুদী ও আতমী অতি উপাসকগণের কার্য।

তাহতাবি, ৩/৪৬০ পৃষ্ঠা:—

☆ والتشبه بهم حرام



“মিছদী ও অগ্নি উপাসকদিগের ভাবাপন্ন হওয়া হারাম”।

দোর্বোল-মোখতার, ৪/৫৮ পৃষ্ঠা,—

## ولذا يحرم على الرجل قطع لحيته ☆

এই হেতু পুরুষের পক্ষে নিজের দাড়ী কাটা হারাম করা হইয়াছে।

উপরোক্ত বিবরণে বুঝা যায় যে, এক মুষ্টি পরিমাণ দাড়ী রাখা ফরজ, কেননা ফরজ ত্যাগ করিলে, হারাম হইয়া থাকে।

দাড়ী এক কজ্জার অধির লম্বা হইলে, মোলতাকার রেওয়ায়েতে উহা না কাটা উত্তম বলিয়া বুঝা যায়। মুহিতে ছায়াখছির রেওয়ায়েতে উহা কাটার অনুমতি বুঝা যায়। এমাম আজমের রেওয়ায়েতে বলিয়া তিনি নিজের গৃহীত মত স্বরূপ উল্লেখ করিয়াছেন।

মাজাহেরে হক, ৩/৫০৭ পৃষ্ঠা,—

“দাড়ী লম্বা করা সম্বন্ধে বিদ্বানগণ মতভেদ করিয়াছেন, কেহ কেহ বলেন, এক কজ্জার নীচের দাড়ী কাটাতে দোষ নাই। হাছন কাতাদা ও অন্যান্য বিদ্বানগণ উহা মকরুহ স্থির করিয়াছেন, কেননা হজরত (ছাঃ) দাড়ী লম্বা করিতে আদেশ করিয়াছেন।

তেরমিজির হাশিয়া ১০০ পৃষ্ঠা,—

এবনো-হোমাম বলিয়াছেন, এক মুষ্টির কম দাড়ী কাটা যেরূপ কতক মগারেবি ও হিজড়া পুরুষ করিয়া থাকে, কোন বিদ্বান উহা হালাল বলেন নাই।

শেখ লাময়্যাত কেতাবে বলিয়াছেন, ফকিহগণের কথার স্পষ্ট মর্ম্ম এই যে, এক মুষ্টির কম দাড়ী কাটা হারাম। তাহতাবি নহরোল-ফায়েক ও সারাস্বালালিয়া হইতে উদ্ধৃত করিয়াছেন যে, নেহায়ার কথার মর্ম্ম এই যে, এক মুষ্টির অধিক যাহা হয়, উহা কাটা ভাল। শেখ মোহাদ্দেছ মাওলানা মোহাম্মদ এছহাক ছাহেব বলিয়াছেন, আমার মতে এক মুষ্টির অতিরিক্ত দাড়ী কাটা জায়েজ, কিন্তু না কাটা ভাল। কতক রেওয়ায়েত ইহার সমর্থন করে। মোল্লা আলি কারি বলিয়াছেন, এবনোন-মালেক বলিয়াছেন, উহার কোন অংশ না কাটা মনোনীত মত।

## ১৫শ মছলা

প্রঃ— মোহাম্মদী পঞ্জিকাতে যে মনহুছ দিবস ওসির কথা লিখিত আছে, উহা মানিতে হইবে কি না? উক্ত পঞ্জিকাতে হাদিছের বরাত দিয়া লেখা আছে, সেই দিবসগুলিতে বিবাহ শাদী ইত্যাদি সংকার্য্য করা নিষেধ আছে। সকল চাঁদে বিবাহ

দিতে নাই, আমাবগ্যা ও পূর্ণিমাতে বিবাহ দিতে নাই, ইহা কিরাপ?

উঃ— খোদার দিন সমস্তই ভাল, কোন দিবস মনহুছ নহে, পঞ্জিকার কথা বাস্তব, হাদিছে এমন কোন কথা নাই, সমস্ত মাসে সমস্ত দিনে বিবাহ শাদী জায়েজ।

## ১৬শ মহলা

প্রঃ— হিন্দু বেশ্যা মুছলমান হইলে, তাহার বেশ্যা বৃত্তির মাল ভক্ষণ করা জায়েজ হইবে কি না?

উঃ— মাওলানা থানাবী এমদাদোল-ফাতাওয়ার ২/১৬৪/১৬৫ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন:—

প্রঃ— একটি বেশ্যার পুত্র মুছলমান হইয়া চাকুরি ও ব্যবসায় অবলম্বন করিয়াছিল, যে সেই সুদ, শারাব ও বেশ্যা বৃত্তির টাকা হইতে ঘর বাড়ী ও জামেদাদ সম্বয় করিয়াছিল, তৎসমস্ত মুছজেদ, কুণ্ডা মাদ্রাহ আলেমদিগের খেদমত ও হুজ্জ কার্যে ব্যয় করিতে পারে কি না? নবি (ছঃ) এর জামানায় তাহার তুল্য লোকেরা মুছলমান হইত, তাহাদের অর্থ হজরত (ছঃ) কি করিতেন?

উঃ— দোরৌল-মোখতারের রেওয়াএতে ও রদৌল-মোহতারের কারণ উন্নেখে এই সম্বন্ধে ব্যাপক নিয়ম বুজা যাইতেছে যে, কাফেরেরা যে কার্যকে নিজেদের মোয়াফেক (অনুমোদিত) বুঝিয়া থাকে, তাহারা উক্ত কার্য দ্বারা অর্জিত টাকা কড়ির স্বত্বাধিকারী হইবে। আর যে কার্যে তাহাদের ধর্মের বিপরীত হয়, উক্ত কার্যে সঞ্চিত টাকা কড়ির স্বত্বাধিকারী হইবে না। আর ইহা স্বতঃ সিদ্ধ যে, জেনা (ব্যাভিচার) ও সুদকে সকলে মন্দ জানিয়া থাকে, এই হেতু বেশ্যাবৃত্তি ও সুদের উপার্জিত অর্থ প্রত্যেক অবস্থাতে হারাম। দোরৌল-মোখতারের দ্বিতীয় রেওয়াএতে বুঝা যায় যে, এইরূপ অপবিত্র অর্থগুলি নিজেদের দায়িত্ব হইতে মুক্তি পাওয়ার উদ্দেশ্যে মরণাপন্ন দরিদ্রদিগের মধ্যে বিতরণ করিয়া দিবে, ছওয়ার নাভের নিয়তে ছওয়ারের কার্যে উহা ব্যয় করিবে না।

ছহিহ বোখারির ☆ **الشروط في الجهاد** এর অধ্যায় ঘটনাতে উল্লিখিত হইয়াছে:—

وكان المغيرة صحبت قوم في الجاهلية فقتلهم و

أخذ أموالهم ثم جاء فأسلم فقل النبي صلعم أما

☆ الاسلام فاقبل و اما المال فلست منه في شئ

“মগিরা জাহিলিয়াতের জামানাতে এক সম্প্রদায়ের সম্প্রভাভ করিয়া তাহাদিগকে হত্যা করিয়া তাহাদের অর্থ সম্পদ আত্মসাৎ করিয়াছিলেন। তৎপরে তিনি মুছলমান হইয়া গেলেন। ইহাতে নবি (ছঃ) বলিলেন, তোমাকে মুছলমান করিয়া নইলাম বটে, কিন্তু তুমি (উক্ত) অর্থ সম্পদের স্বত্বাধিকারী হইতে পার না”।

ছহিহ বোখারির উক্ত হাদিছে বুঝা যায় যে, নবি (ছঃ) নব ইছলামধারীদের জন্য উক্ত হারাম অর্থ হালাল হির করেন নাই।

وذرُوا ما بقى من الربوا ☆ আরও কোরআন শরিফের

“আর তোমরা সুদের যাহা বাকি আছে তাহা ত্যাগ কর”। এই সুদ সংক্রান্ত আয়তে ইহা স্পষ্টভাবে বুঝা যায়, কেননা এই আয়তের লক্ষ্য স্থল নব-ইছলামধারিগণ ছিলেন, তাহাদের সুদের কারবার ইছলামের পূর্বে জাহেলিয়াতের জামানাতে ছিল, ইহা সম্বন্ধে আব্রাহ (ইছলামের পূর্বে) উক্ত বকেয়া সুদের মাল হারাম করিয়া দিয়াছেন।

☆ কেহ কেহ الاسلام يهدم ما قبله এই হাদিহ হইতে উহা

হালাল প্রমাণ করিতে চাহেন, কিন্তু ইহা গোনাহ সম্বন্ধে কথিত হইয়াছে, হারাম মাল সম্বন্ধে কথিত হয় নাই, নচেৎ হারাম জীলোকদিগকে ইছলাম গ্রহণের পরে পৃথক করিয়া দেওয়া হইত না, অথচ অনেক হাদিছে এইরূপ পৃথক করিয়া দেওয়ার প্রমাণ আছে।

আরও উক্ত ফাতওয়া, ৩/১২৯/১৩০ পৃষ্ঠা;—

প্রঃ— বেশ্যাবৃত্তি হইতে তওবা করিয়া নিজের অর্থকে খোদার পথে ব্যয় করিতে ইচ্ছা করে, ইহার উপায় কি? যদি উক্ত অর্থ খোদার পথে ব্যয় করা নাজায়েজ হয়, তবে কি করিতে হইবে? উহা জ্বালিয়া ফেলিতে হইবে, কিম্বা ডুবাইয়া দিতে হইবে, উহা হালাল করার কোন শরিয়ত সম্ভব হিলা আছে কি না। কেহ কেহ উহা নিজের হালাল মানের সহিত মিশ্রিত করিয়া জমি বরাদ্দ করিয়া থাকে, এই হিলা কি রূপ?

উঃ— উক্ত অর্থ হারাম থাকিয়াই বাইবে, অনাহার ক্রিষ্ট লোক দিগকে তাহাদের অভাব নিবারণ করে বিতরণ করিবে। ছওয়াব লাভ উদ্দেশ্যে উহা বিতরণ করিবে না। যাহার নিকট হইতে তাহারা উক্ত অর্থ লইয়াছে, যদি উহা নির্দিষ্টভাবে বুঝা যায়,



তবে তাহাকেই উহা ফেরত দেওয়া উচিত। হারামকে হালালে পরিণত করিতে কোন হিনা কার্য্যকরী হইবে না। যদি উহা অন্যান্য টাকা কড়ির সহিত মিশ্রিত করা হয়, তবে উহার মধ্যেও হোরমত ও নাপাকি প্রবেশ করিবে। এইরূপ যে বস্তু তদ্বারা ক্রয় করা হয়, তাহার মধ্যে নাপাকি প্রবেশ করিবে।

মাওলানা আবদুল হাই লাক্ষবি সাহেব মজুমুয়া ফাতাওয়ার তৃতীয় খণ্ডের ৩৮/৩৯ পৃষ্ঠায় চলপি ও জাখিরীতোল-ওকবার এবারত উদ্ধৃত করিয়া লিখিয়াছেন যে, এমাম আজমের মতে বেশ্যাবৃত্তির পয়সা হালাল। তাহার বেতন ও হালাল হইল।

এইরূপ শামী কেতাবের পঞ্চম খণ্ডে ৩৮ পৃষ্ঠায় গোরারোল-আফকার ও মুহিত কেতাব ইহতে উক্ত এবারত উদ্ধৃত করা হইয়াছে। তদুত্তরে আমরা বলি, এখানে মাওলানা সাহেবের ফৎওয়া কিনা, ইহাতে সন্দেহ আছে, যদি তাহার ফৎওয়া বলিয়া স্বীকার করিয়া লই, তবে ইহাতে বুঝিবার ভয় হইয়াছে। এই ভয় ধরিতে ইজারার অর্থ বুঝিতে হইবে, ইজারা তিন প্রকার, ইজারা ছহিহ, ইজারা ফাছেদ ও ইজারা বাতীল। ইজারার মূল বস্তু জায়েজ হইলে এবং উহাতে কোন নাজায়েজ শর্ত না থাকিলে উহাকে ইজারা ছহিহ বলা হয়, যেরূপ— কোন পাটিকাকে ধার্য্য বেতনে রন্ধন কার্য্যের জন্য চাকর স্থির করা হইল, আর উহার সঙ্গে কোন নাজায়েজ শর্ত স্থির করা হইল না, এই কার্য্যটি ইজারা ছহিহ হইল।

আর কোন স্থীলোককে জেনা কার্য্যের জন্য ৫ বেতন স্থির করা হইল, ইহাতে ইজারার মূল বস্তু হারাম হওয়ায় ইজারা বাতীল সাব্যস্ত হইল।

আর কোন পাটিকাকে রন্ধন কার্য্যের জন্য ৫ বেতনে নিয়োজিত করা হয়, কিন্তু ইহার সঙ্গে জেনা করা, এই নাজায়েজ শর্ত থাকিল। এমাম আজম বলেন, রন্ধন কার্য্যের জন্য আজরে-মেছেল হালাল হইবে, কিন্তু নাজায়েজ শর্তটি বাতীল করিয়া দিতে হইবে।

আর তাহার শিষ্যদ্বয় বলেন, নাজায়েজ জেনা শর্ত করার জন্য রন্ধন কার্য্যের ৫ টাকা বেতনও হারাম হইবে।

হাশিয়ায়-চলপি, মুহিত ইত্যাদির এবারতে উহাকে ইজারায় ফাছেদের উদাহরণ স্বরূপ উল্লেখ করা হইয়াছে, আর ইহাতে মূল বস্তু জায়েজ হয় ও শর্ত নাজায়েজ হইয়া থাকে। কাজেই এমাম আজমের মতে বেশ্যাবৃত্তির অর্থ হালাল হওয়ার দাবি বাতীল হইয়া গেল। মাওলানা আশরাফ আলী খানাবী ছাহেব এমদাদোল ফাতাওয়ার ৩/৫০/৫১ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

এস্থলে উক্ত কার্যের হেতু ইজারা ফাছেদ স্থির করা হইয়াছে আর যাহা মূল বিষয় বস্তুর হিসাবে জাজয়েজ এবং শর্তের হিসাবে নাজাজয়েজ; উহাকে ইজারা ফাছেদ বলা হয়। আর ইহা স্বতঃসিদ্ধ যে, ব্যভিচার কার্য হারাম, উহার জন্য চাকর রাখিলে উহার মূল বিষয় বস্তু নাজাজয়েজ হইত। ইহাই আকাঢ়্য প্রমাণ যে, ইহা উক্ত ঘটনার জন্য উল্লিখিত হইয়াছে যে, রুটি প্রস্তুত, রন্ধন কার্য ইত্যাদি হালাল কার্যের জন্য চাকর স্থির করা হইয়াছে, কিন্তু উহার সঙ্গে এই শর্ত স্থির করা হইয়াছে যে, তাহার সহিত জেনা করা হইবে। এই অবস্থাতে রন্ধন ইত্যাদি হালাল কার্যের বেতন এমাম আজমের মতে হালাল হইবে, কিন্তু তাঁহার শিষ্যদ্বয়ের মতে নাজাজয়েজ শর্তের জন্য নাজাজয়েজ হইবে। আর যদি হালাল কার্যের জন্য ইজারা স্থির করা না হইত, কেবল জেনাই হইত, তবে যে পয়সা লওয়া হইত, উহা নিশ্চয় হারাম হইবে। এমাম আজমের ধারণা অতি উচ্চ, কোন মুছলমান জেনা কার্যের বেতনকে ইজারা ফাছেদ বলিয়া হালাল পাক বলিতেই পারে না।

### ১৭শ মছলা

প্রঃ— একটি অছিএতনামা-হজরত নবি (ছাঃ) এর পক্ষ হইতে প্রচারিত হইতেছে, রওজাশরিফের খাদেম শেখ আবদুল্লাহকে হজরত (ছাঃ) নাকি স্বপ্নযোগে অছিএত করিয়াছেন। ইহা বিশ্বাস কি না?

উঃ— মাওলানা খানাবী সাহেব এমদাদোল- ফাতাওয়ার ৩০/১৪২/১৪৩ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

এইরূপ অছিএতনামা অনেকবার প্রচারিত হইতেছে, সর্বদা একই নাম ও উপাধিকর্তৃক প্রচারিত হইতেছে, প্রথমতঃ ইহা আশ্চর্যের বিষয় যে, একব্যক্তি এত লম্বা আয়ু প্রাপ্ত হইয়াছে। দ্বিতীয়তঃ ইহাও বিশ্বাসকর ব্যাপার যে, একব্যক্তি ব্যতীত অন্য কোন খাদেমের কিম্বা অন্য দেশের বৃজ্জ ও আলদিগের পক্ষে হজরত (ছাঃ) এর সহিত সাক্ষাৎ করার ও কথা বলার গৌরব লাভ হইল না। তৃতীয়, যদি এইরূপ ব্যাপার সংঘটিত হইত, তবে মদিনা শরিফে উহার অধিক প্রচার হইত, অথচ তথাকার যাতয়াতকারিদের দ্বারা কিম্বা চিঠিপত্র দ্বারা এরূপ ব্যাপারগুলির নাম গন্ধ পাওয়া যায় না। আরও এক কথা, নিয়ম কানুন অনুসারে এইরূপ দলীলহীন কোন কথা বিশ্বাসযোগ্য হইতে পারে না, নতুবা যাহার মনে যাহাই আসুক, সে উহা প্রচার করিতে পারে। শরিয়তের হুকুম এই যে, যে কোন কথা হউক খুব তদন্তের পরে উহা বিশ্বাসযোগ্য বুঝিতে হইবে। অধিকন্তু ইহাতে এরূপ কতক মর্শ আছে যাহা শরিয়ত ও জ্ঞানের বিপরীত, যথা ১৭ লক্ষ কলেমা পাঠকারী মরিয়াছে, তন্মধ্যে কেবল ১৭

জন মুহলমান, প্রথম কথা এই যে, খোদার রহমত তাঁহার গজবের চেয়ে প্রবল, দ্বিতীয় আমরা নিজেরা দেখিতে পাই যে, অনেক মুহলমান তওবা করতঃ কলেমা পড়িতে পড়িতে মরিয়া থাকেন, ইহা খাতেমা বিন-খায়েরের লক্ষণ, কাজেই উক্ত মর্শ্ব বিক্রমে সম্ভব হইবে। আরও উহাতে লেখা আছে, নামাজ ত্যাগকারী জানাজা পড়িবে না ইহা স্পষ্টই হাদিছের বিপরীত, হজরত (ছঃ) বলিয়াছেন—“তোমরা প্রত্যেক নেককারের ও বন্দকারের জানাজা পড়।”... ইহা এই অছিএত নামার স্মৃতি হওয়ার চিহ্ন।..... এই অছিএত নামা কাহারও ঘরগড়াকথা। মোহাম্মদেছগণ ইহা অপেক্ষা লঘুতর লক্ষণ দ্বারা হাদিছকে জাল বলিয়াছেন। জাল কথাকে প্রচার ও বেওয়াএত করা হাদিছ ও এজমা মতে হারাম, আরও কতক মোহাম্মদেছের নিকট উহা কোফর। কখনও এই অছিএত নামার সমস্ত মর্শ্বকে ছিহি জাবিবে না। অবশ্য কোরআন হাদিছ ও ঘীনের কেতাব সমূহে লিখিত কথাগুলির অনুসারে সৎপথে চলিবে এবং অসৎ পথ হইতে বিরত থাকিবে। মিথ্যা কথাকে নবি (ছঃ) এর কথা বলিয়া প্রকাশ করা মস্ত বড় গোহান এই হেতু এইরূপ কথার প্রচারক গোহানগার হইবে।

### মছলা,—

প্রঃ— মেছমেরিজম এক বিদ্যা, উহাতে অনিমিবনেত্র একদিকে দৃষ্টিপাত করিয়া থাকার অভ্যাস কিছু দিবস করিতে হয়, উহা দ্বারা অহদাতোল অজুদ, কাশফোল কবুর (গোরের অবস্থা অবগত হওয়া) এবং পীড়া উপশম করা ইত্যাদি তাছওয়াফের পথগুলি কোন ছেকর আজকার ব্যতীত অতিক্রম করা হয়, ইহা ব্যতীত আরও কতকগুলি ব্যাপার সংঘটিত হয়, যথা কোন লোককে দৃষ্টিশক্তির বলে বেহোশ করিয়া ফেলা তদ্বারা গোপনীয় তত্ত্ব জিজ্ঞাসা করা এবং অদৃশ্য স্থানগুলির অবস্থা বলা, ইত্যাদি যেরূপ হোকামায়-এশরাফিন করিয়া থাকেন, ইহা শিক্ষা করা জায়েজ কি না?

উত্তর :—

ফাতাওয়ায়-এমদাদিয়া, ২/১৭৯/১৮০ পৃষ্ঠা,—

তাছওয়াফ অনিমিবনেত্র একদিকে দৃষ্টিপাত করা নহে, গোরের অবস্থা ও দূর দেশের অবস্থা অবগত হওয়া, পীড়া উপশম করা কিম্বা অন্যান্য ঘটনাকে তাছওয়াফ বলে না, বরং উহার অর্থ বাহ্য ও অন্তরকে সংশোধন করা, উহার উদ্দেশ্য দেহ ও অন্তরের আমলসকল, উহার আসন মতলব খোদাতায়ালার নৈকট্য ও সম্ভাবনাভ



উদ্দেশ্যে সাধিত হইলে, এক ধ্যানে থাকা— উহার ভূমিকা, অহদাতোল অজুদ ইত্যাদি ঘটনাগুলি উহার গর জরুরি চিহ্ন। গোবের অবস্থা জানা ইত্যাদি কাশফগুলি ও পীড়া উপশম ইত্যাদি তাছাওফাত, তাছাওফের সহিত কোন সম্বন্ধ রাখে না, কঠোর সাধ্য সাধনাতে এই সমস্ত লাভ হইতে পারে, কাফেরেরাও এই কার্যের শরিক হইতে পারে।

মেছমেরিজামে মাত্র তিনটি বিষয় আছে, কতক গুণ্ডত্বের সংবাদ দেওয়া, কিছু অবস্থার পরিবর্তন করিয়া দেখান এবং উহাতে পারদর্শিতা লাভ করার জন্য একদিকে ধ্যান করিয়া থাকার অভ্যাস করা। গুণ্ড বিষয়গুলির সংবাদ দেওয়া আমলকারীর ধ্যান ধারণার অনুরূপ হইয়া থাকে, এই হেতু একটি অদৃশ্য ব্যাপারকে দুইটি আমলকারীর সমক্ষে পৃথক পৃথক ভাবে কর্না করিয়া বিশ্বাস জন্মাইয়া দেওয়া হয়, তৎপরে কোন ব্যক্তি পৃথক পৃথক সভাতে এই ব্যাপার সম্বন্ধে আমলকারী গণকে জিজ্ঞাসা করে, উভয় আমলকারী নিজ নিজ নিয়ম কানুন প্রতিপালন করার পরে পৃথক পৃথক প্রকার উত্তর দিবে, যখন ইচ্ছা হয়, ইহা পরীক্ষা করা যাইতে পারে। আর যদি ধরিয়া লওয়া হয় যে, কখন কখন প্রকৃত ব্যাপারের কাশফ হইয়া থাকে, তবে বলি, কাশফের সহিত তাছাওফাতের কোন সম্বন্ধ না থাকা পূর্বেই জানা গিয়াছে, এইরূপ কোন অবস্থার পরিবর্তন করার সহিত উহার কোন সম্বন্ধ না থাকা প্রতিপন্ন হইয়াছে, এফনে বাকী থাকিল এক ধ্যানে নিবিষ্ট হওয়া, যদি উহাতে তাছাওফাত লাভ হয়, তবে উহা উহার ভূমিকা হইবে, আর যখন মেছমেরিজামে তাছাওফাত লাভ হয় না; তখন উহা তাছাওফাতের ভূমিকা হইতে পারে না। এক্ষণে নিশ্চিতভাবে সপ্রমাণ হইল যে, তাছাওফাতের সহিত উহার কোন সম্বন্ধ নাই। এক্ষণে উহা জায়েজ নাজায়েজ হওয়ার মছলা এই যে, চাক্কুস প্রমাণে ইহাতে অনেকগুলি ফাছদ পরিলক্ষিত হয়, এই হেতু মূল বিষয়টি মন্দ না হইলেও আনুষঙ্গিক ফাছদগুলির জন্য যাহা স্বভাবতঃ অনিবার্য হইয়া থাকে **قبحه لغوره** এর অন্তর্ভুক্ত হইয়া নিষিদ্ধ ও হারাম হইবে। উক্ত ফাছদগুলি এই—নবি ও অলিগণের কামলাতকে এই পর্যায় ভুক্ত জানা, যথা এই প্রশ্নের মূল উদ্দেশ্য হইতে এই ধারণা জন্মিয়া থাকে, কিম্বা তাঁহাদের তুল্য হওয়ার দাবী করা, এই কার্য্য ? অনুষ্ঠানকারির মধ্যে গরিমার উৎপত্তি হওয়া এরূপ কতক বিষয়ের অবস্থা জানার চেষ্টা করা যাহার অবস্থা তদন্ত করা। হারাম হইয়াযছ, এইরূপ কাশফগুলিকে শরিয়ত সম্মত প্রমাণ ও চাক্কুস প্রমাণ ব্যতীত বিশ্বাস করিয়া লওয়া, অথচ উহা শরিয়ত সম্মত নহে, এরূপ কাহারও উপর চুরি করা ইত্যাদির কুধারণাকে দূর করিয়া লওয়া কতক নাজায়েজ স্বার্থের উদ্ধারের জন্য উহা ব্যবহার করা। যদি আমলকারি এই দোষগুলি হইতে পবিত্র থাকিতে



পারে, তবু এই মেছমেরিজামকারি অন্যান্য সাধারণ লোককে ফাছেদে নিক্ষেপ করিতে থাকে এবং শাস্ত করিয়া থাকে, এই জন্য নিষিদ্ধ ও হারাম হইবে।

মছলা :—

প্রঃ— কোন হিন্দু ব্যবসায়ীদের নিকট কোন জিনিষ বিক্রয় করিতে গেলে, কালিবিষ্ণু বলিয়া একপয়সা তাহারা মুছলমানদিগের নিকট হইতে লইয়া থাকে, ইহা দেওয়া জায়েজ কি না?

উঃ— উহা জায়েজ নহে।

মাওলানা থানাবী সাহেব ফাতাওয়ায় এমদাদিয়ার তাতেম্মায় জেলাদে-ছালেছের ১৫২/১৫৩ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

প্রঃ— এক বাজারে হিন্দু মুছলমানদিগের মধ্যে পুরাতন নিয়ম স্থিরকৃত হইয়া আছে, হিন্দু মুছলমান গাভোয়ান বাহির হইতে নিজেদের শুড় আনিয়া হিন্দু মুছলমান চিনির কারখানার ব্যবসায়ীদিগের হস্তে বিক্রয় করিয়া থাকে, তখন নিজেদের সমস্ত মূল্য লইয়া উহা হইতে তথাকার প্রচলিত নিয়ম অনুসারে এক আনা করিয়া মাদ্রাসা, মছজেদের এমাম ও শিবমন্দিরের পূজাকারীর ব্যয় বহনস্বরূপ সন্তুষ্টচিত্তে দিয়া থাকে, মছজেদের এমাম ও মন্দিরের পূজাকারী উহা লইয়া নিজ নিজ কার্য্য সমাধা করিয়া থাকে। ক্রয়কারী হিন্দু হউক, আর মুছলমান হউক, এই চাঁদাগুলি নিজের নিকট গচ্ছিত রাখে এবং সমস্ত আদায়ী চাঁদা যথাযোগ্যভাবে চাওয়াকালে পূজাকারী ও এমামকে দিয়া থাকে। হিন্দু কারখানার মালিকেরা মুছলমান মাদ্রাসার শিক্ষক ও এমামকে এই চাঁদা দিতে আপত্তি করিয়া থাকে না, আর মুছলমান কারখানার মালিকেরা হিন্দু পূজাকারীকে এই চাঁদা দিতে আপত্তি করিয়া থাকে না, এইরূপ অনেক দিবস হইতে এই রীতি চলিয়া আসিতেছে। এক্ষণে কতক মুছলমান এইরূপ সন্দেহ করিতেছেন, এইরূপ গচ্ছিত চাঁদা হিন্দু ও মুছলমানকে রাখা এবং পূজাকারী মাদ্রাসার শিক্ষক ও মসজিদের এমামকে দেওয়া শরিয়তে জায়েজ হইবে কি না? এবং বীনকার্য্যে এইরূপ সহযোগিতা জায়েজ কি না?

জওয়াব :—

ইহা জায়েজ নহে, সমস্তই মিলিতভাবে এই বন্দবস্তকে এইরূপভাবে পরিবর্তন করিয়া লইবে যে, হিন্দুরা কেবল হিন্দুদের নিকট হইতে চাঁদা লইবে এবং উহা মছজেদসমূহে ব্যয় করিবে না। পক্ষান্তরে মুছলমানেরা কেবল মুছলমানদিগের নিকট হইতে চাঁদা লইবে এবং উহা মন্দিরের পূজাকারীদিগের জন্য ব্যয় করিবে না। যত দিবস এইরূপ বন্দবস্ত স্থির না হয়, তত দিবস এইরূপ করিবে যে, যদি হিন্দুদিগের

নিকট হইতে চাঁদা লওয়ার সুযোগ হয়, তবে লইবে না। কেন না ইহা ইচ্ছার অধীন। যখন মুছলমানগণ হিন্দুদিগের নিকট হইতে চাঁদা না লয়, তখন তাহাদের নিকট হইতে পূজাকারীর চাঁদা চাহিতে পারে না। আর চাহিলেও মুছলমানেরা এইরূপ উত্তর দিতে পারেন যে, যখন আমরা হিন্দুদিগের নিকট হইতে লইয়া থাকি না, তখন আমরা তোমাদিগকে কেন দিব?

যদি হিন্দুদিগকে সেই এক আনা দেওয়ার সুযোগই ঘাটিয়া পড়ে এবং হিন্দুরা জবরদস্তি করিয়া উক্ত চাঁদা লইতে চেষ্টা করে, তবে পূর্ণ মূল্য আদায় করিয়া লইয়া এক আনা ফেরত দিবে না, বরং ক্ষেত্রকে এইরূপ বলিবে যে, স্থিতীকৃত মূল্য অপেক্ষা এক আনা কম প্রদান কর এবং নিয়ত করিবে যে, আমি এক আনা তাহাকে মাফ করিয়া দিলাম। আর মুছলমানদিগের নিকট হইতে এই চাঁদা ঐ সময় গ্রহণ করা জায়েজ হইবে যখন সে সন্তুষ্টচিত্তে দেয়। আর যে ব্যক্তি এই নিয়মের অধীন হইয়া উহা দেয়, তাহার নিকট হইতে উহা লওয়া জায়েজ হইবে না।

### ফুটবলের মছলা

মাগলানা থানাবী ছাহেবের ফৎওয়া,—

হাওয়াদেছোল-ফৎওয়া, ৫ম ভাগ,—

اس زمانہ کے انگریزی جوان لوگ جو پاؤں سے گیند مارتے ہیں  
جس کو انگریزی میں فٹ بال کہا ہے آیا جائز ہے یا نہیں ؟

[ الجواب ]

فی المشکوۃ صفحہ ۳۶۸ عن علی [رض] قال کانت بید رسول اللہ صلعم قوس عربیۃ فرآی رجلاً بیدہ قوس فارسیۃ قال ما هذه القها و علیکم بهذه و اشباهها الحدیث رواہ



ابن ماجہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طریق ورزش میں بھی تشبیہ باہل باطل ممنوع ہے جبکہ دوسرے طرق و ورزش کے اس محذور سے خالی پاتے جاویں اور یہاں دوسرے طرق نافعہ بھی موجود ہیں لہذا یہ عمل ممنوع ہوگا اور اس میں غالباً جو اہل فسق اور دین سے آزاد لوگوں سے جو اختلاف ہوتا ہے وہ خود بھی مستقلاً وجہ منع کی ہے۔

اجابہ و کتبہ اشرف علی تھانوی

প্রঃ— এই জামানাতে ইংরাজی শিক্ষিত লোকেরা পায়ের দ্বারা কন মারিয়া থাকে যাহাকে ইংরাজী ভাষাতে ফুটবল বলা হয়। ইহা জায়েজ হইবে কিনা?

উঃ— মেশকাতের ৩২৮ পৃষ্ঠায় আছে আলি (রাঃ) হইতে রেওয়াএত করা হইয়াছে, তিনি বলিয়াছেন, রাহুমাঈ (হাঃ) এর হস্তে আরবি ধনুক ছিল, তৎপরে তিনি এক ব্যক্তিকে দেখিলেন যে, তাহার হস্তে ফার্সি ধনুক রহিয়াছে, ইজরত (হাঃ) বলিলেন, ইহা কি? উহা নিষ্ক্ষেপ কর এবং এই (আবাবি) ধনুক এবং উহার তুল্য গ্রহণ কর, হাদিছ শেষ পর্যন্ত, এবং নো মাজা ইহা রেওয়াএত করিয়াছেন। এই হাদিছে বুঝা যায় যে, কছরতের উদ্দেশ্যে ও বাতীল মতাবলম্বীদের সমভাপন্ন হওয়া নিষিদ্ধ, যখন এই দোষ তন্য অন্যান্য প্রকার ব্যায়াম পাওয়া যাইতে পারে। এই স্থলে অন্যান্য উপকার জনক ব্যায়াম বর্তমান রহিয়াছে; কাজেই এই কার্য নিষিদ্ধ হইবে।

আরও অধিকাংশ ক্ষেত্রে ইহাতে যে ফাছেক বেদীন লোকদের সহিত মিলন হইয়া থাকে, ইহাই বিশেষ ভাবে নিষিদ্ধ হওয়ার পৃথক কারন হইতেছে।

আশরাফ আলি খানাবি।

ছাহরাণপুর মাদ্রাসার ফৎওয়া।

## الجواب

ورزش کرنا جائز ہے اور جہاد کی نیت سے قوت و طاقت بڑھانا شرعا

مطلوب اور موجب ثواب ہے لیکن کھیل کے طریق پر ورزش کرنا اور ستر کھولنا یا قساق کے ساتھ بلا ضرورت اختلاط صرف کھیل کی وجہ سے

کرنا ناجائز ہے اور ان امور کا ارتکاب اگر ہندوستانی کھیل میں

ہو تب بھی یہی حکم ہے اور ایسے کھیل کو اسلامی کھیل قرار دینا جس میں

خلاف شرع امور کا ارتکاب لازم آئے غلطی ہے اور یہ انگریزی کھیل

ہے اور اس طریق سے کھلنا اسکا ناجائز ہے فقط ☆

☆ حررہ سعید احمد غفرلہ

صحیح

☆ دارالافتاء مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور ☆

عبداللطیف

ব্যায়াম করা জায়েজ, জেহাদের নিয়তে ক্ষমতা ও শক্তি বৃদ্ধি করা বাঞ্ছনীয় এবং ছওয়াবের অবলম্বন, কিন্তু ক্রীড়া জনক ভাবে ব্যায়াম করা, শুণ্ডাঙ্গ খেলা এবং কেবল ক্রীড়া কৌতুক ভাবে ফাছেকদিগের সহিত বিনা প্রয়োজনে মিলন নাজায়েজ। এই কার্যগুলির অনুষ্ঠান হিন্দুধানি খেলাতে হইলেও ঐরূপ হকুম হইবে। যে খেলাতে শরিয়তের কার্যকলাপের অনুষ্ঠান হয়, উক্ত খেলাতে ইছলামী খেলা স্থির করা বাস্তিমূলক কথা, ইহা ইংরাজি খেলা ঐরূপ খেলা নাজায়েজ।

ছইদ আহমদ,

জওয়াব ছহিহ

দারোল-ইফতায়ে

আবদুল লতিফ

মাদ্রাসা মাজাহের

উলুম ছাহরাণপুর।

দিল্লীর ফৎওয়া,—

ফটবল কা কھیل کسی جیلہ سے و تاویل سے جائز بغیر  
کراہیت کے نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ یہ کھیل لھو ولعب میں سے ہے  
اور شرعاً جو لھو ولعب ہے وہ مکروہ ہے مگر شوہر کی ملامت بیوی کے  
ساتھ اور گھوڑ دوڑ اور تیر اندازی یہ تین کرنے میں جائز و مستحب ہیں  
باقی قتل وغیرہ سب مکروہ و ممنوع ہے (و) کرہ (کل لھو) لقولہ  
عليه الصلوٰۃ و السلام کل لھو المسلم حرام الا ثلاثہ  
ملاعبتہ لاهلہ و تادیب لغرسہ و مناضلتہ بقوسہ .  
تنویر الابصار و در مختار و علی ہاشم رد المحتار جلد ۵  
فحہ ۶۷۵ فقط ☆

حبیب الرحمن عفی عنہ۔

نائب مفتی مدرسہ امینیہ۔ دہلی ☆

ফুটবল খেলা কোন হিলা ও জাবিল (কুটঅর্থ গ্রহণ) দ্বারা বিনা কারাহিএত  
জায়েজ হইতেই পারে না, কেননা এই খেলা ক্রীড়া কৌতুকের অন্তর্গত যে বিষয়ে  
শরিয়তের হিসাবে ক্রীড়া কৌতুকের অন্তর্গত, উহা মকরুহ, কিন্তু স্বামী স্ত্রীর সহিত  
কৌতুক করা, ঘোড়া দৌড়ান এবং তীর নিক্ষেপ, এই তিনটি কার্য জায়েজ ও বিশিষ্ট  
বিষয়, তদ্ব্যতীত ফুটবল ইত্যাদি সমস্তই মকরুহ ও নিষিদ্ধ। “প্রত্যেক খেলা মকরুহ,  
ইহার প্রমাণ নবি (ছঃ) এর হাদিছ, মুছলমানের প্রত্যেক ক্রীড়া তিনটি ক্রীড়া ব্যতীত  
হারাম, (১) তাঁহার স্ত্রীর সহিত কৌতুক করা, (২) নিজের ঘোড়াকে শিক্ষা দেওয়া,  
(৩) নিজের তীর নিক্ষেপ করা, ইহা তানবিরোল-আবছারে ও রদোল-মোহতারের  
৫ম জেলদের ২৭৫ পৃষ্ঠায় মুদ্রিত দোরৌল-মোখতারে আছে।

হবিবোল-মোরছালিন



नायेब मुफति माद्राह आगिनिया, दिल्ली।  
 देओबन्देर फ९७या;—

الجواب

جب مظاہر علوم اور مدرسہ امینیہ کا استفتا شائع ہو چکا ہے تو اب  
 دوسرے لوگوں کے استفتا کی ضرورت نہیں ہے ان فتاویٰ پر عمل کیجئے

☆ مسعود احمد عفا اللہ عنہ

☆ نائب مفتی دارالعلوم دیوبند

যখন মাজাহেরে উলুম ও মাদ্রাহায় আগিনিয়ার ফ৯৭য়া প্রচারিত হইয়াছে,  
 তখন অন্যান্য লোকদের ফ৯৭য়ার দরকার হইবে না, উক্ত ফ৯৭য়া শুলির উপর  
 আমল করুন।

মহুউদ আহমদ,

— নায়েব মুফতি দারৌল উলুম

দেওবন্দ।

बेरैलिर मुफति चाहैबेर फ९७या;—

السؤال ما قولكم رحمكم الله اس مسئله میں کہ گیند کھیلنا خواہ

پیروں سے ہو یا سر سے ہو ہاتھوں سے ہو یا پیٹ سے ہو نیز اسکا تماشا

دیکھنا اور اسکی تائید کرنا شرعاً کیا حکم ہے بیوا تو جروا ☆

الجواب

کشف ستر عورت لوگوں کے سامنے بہر حال حرام ہے کھیل میں ہو یا

کھیل کے علاوہ ہر لھو و لعب حرام بظاہر وجوہ مذکور کا ادعا محض میلہ ہے

جہاد کے نام سے قلیل کھیلو مگر وکوار چلانا ناخفی چلانا تیر چلانا گھوڑا دوڑانا اور قسم قسم کی جائز ورزشیں کرنا نہ سیکھو کشتی لڑنا یہ بھی نہ سیکھو ان کھلاڑیوں میں کیا کوئی ایسا ہے جس نے ان باتوں میں سے کوئی بات سیکھی ہے شاید ہر کوئی ہو جہاد میں قلیل کا کیا کام اور بھاگنے دوڑنے کے لئے قلیل کی کیا ضرورت ہے یہ نصاریٰ کی تقلید منظر ہے اور نام جہاد کا جہاد کا وقت ایسا تو یہ کھلاڑی گھر سے قلیل لیکر نکلیں گے بدوق اور توپوں کی گولیوں کا قلیل سے مقابلہ کریں گے اوپر سے گولے گولے اچکے اور اوپر سے یہ قلیل ہر ایک

مار گئے اور ہر جگہ ویر و تہنگ چلی گئے یہ قتل پر روکیں گے اور سیٹ کی سے  
 لڑیں گے یا بھاگنے کی مشق اس لئے کر رہے ہیں کہ جہاد سے پاؤں سر پر  
 رکھ کر بھاگ سکیں ☆

ہاں واقعی قوت ختم ہوں جو بچانے کے لئے مصارعہ کریں اور ایام صیف  
میں بچ و غیرہ سے ورزش کرے ہار حیت کی قید نہ ہو منزل عام پر قیام شانہ  
دکھاوے تو عرض صحیح ہے یہ ورزش کھیل سے نکل جائے عالمگیری میں ہے  
المصارعة ہی بدعة وھل یترخص للضبان قالی روح لیست  
بدعت و قد جاء الاثر قیہا ان الا ان ینظر ان اراد بہ  
التاہی یمکرہ ذلک ویمنع عنہ فان اراد تحصیل القوة  
لیتقدر علی المقاتلة مع الکفرة فانه یجوز یثاب و علیہ

وهو كالشرب المثلث اذا اراد القطرب والتلهى يمنع عنه  
 ويزجر وان كان مقاتلا و اراد به القوة و القدرة عليها  
 جار ذلك كذا في الجواب وهو الفتاوى قال القاضي  
 الامام ملك الملوك الذي يلعب الشبان ايام الصيف  
 بالبطيح بان ضرب بعضهم بعضا مباح بغير مستنكر كذا  
 في الجواهر الفتاوى والله اعلم و علمه اتم ☆

مفتى دار الافتاء بريلي، خانقاه رضويه ☆

প্রঃ— আপনারা কি বলেন এই মহলা সম্বন্ধে যে, কলবেলা গায়ের দ্বারা হটক, মস্তক দ্বারা হটক, হস্তের দ্বারা হটক, পেটের দ্বারা হটক, আরও উহার তামাশা দেখা এবং উহার সাহায্য করা শরিয়ত অনুসারে জায়েজ কি না?

উঃ— লোকদের সম্মুখে গোপনীয় অঙ্গ খোলা খেলা উপলক্ষে হটক আর অন্যত্র হটক প্রত্যেক অবস্থাতে হারাম। প্রত্যেক প্রকার ক্রীড়া কৌতুক হারাম, প্রকাশ্য উল্লিখিত বিষয়গুলিতে কেবল মেলার দাবী করা হইয়াছে, জেহাদের নামে তোমরা ফুটবল খেলিতেছ, কিন্তু তরবারী চালনা, লাঠি চালনা, তীর ছাড়া, ঘোড়া দৌড়ান, আরও ভিন্ন ভিন্ন রকমের জায়েজ কছরত শিক্ষা করিবে না কুস্তিগিরি তাহাও শিক্ষা করিবে না, এই খেলোয়ার দিগের মধ্যে এমন কেহ আছে কি, যে উক্ত কছরতগুলির মধ্যে কোনটি শিক্ষা করিয়াছে, বোধহয় সকলের এইরূপ অবস্থা। জেহাদে ফুটবলের কি প্রয়োজন? পলায়ন করিতে ও দৌড়িতে ফুটবলের কি আবশ্যিক? ইহাতে ব্রিষ্টানদিগের অনুকরণ উদ্দেশ্য হইয়া থাকে, অথচ জেহাদের নাম করা হইতেছে। জেহাদের সময় উপস্থিত হইলে, এই খেলোয়ারগণ গৃহ হইতে ফুটবল লইয়া বাহিরে আসিবেন, বন্দুক ও তোপেরগুলির প্রতিরোধ ফুটবলের দ্বারা করিবেন, এই দিক হইতে ওলী গোলা আসিবে, ঐদিক হইতে তাহারা ফুটবল খেলিয়া মারিবেন, এই দিক হইতে তরবারী, কোদালী, বন্দুক চলিতে থাকিবে, ইহারা ফুটবল দ্বারা প্রতিরোধ করিবেন এবং ব্যাটবল ও হকি দ্বারা সংগ্রাম করিবেন, হয়ত তাহারা পলায়ন করার অভি্যাস এই হেতু করিয়া থাকেন যে, জেহাদ হইতে মস্তকের উপর পা রাখিয়া পলায়ন করিতে পারেন।



অবশ্য যদি শক্তি অর্জনের জন্য কুস্তিগিরি করে এবং গ্রীষ্মকালে কাকুড় ইত্যাদির দ্বারা কছরত করে, উহাতে হারজিতের শর্ত না থাকে এবং সাধারণ স্থানে তামাশা না দেখান হয়, তবে জায়েজ উদ্দেশ্য হইলে উক্ত কছরত খেলার গতি হইতে বাহির হইয়া যাইবে। আলমগিরিতে আছে, পরস্পরে কুস্তিগিরি করা বেদয়াত, যুবকদ্বিকে উহার অনুমতি দেওয়া যাইবে কি না? গ্রন্থকারে (রঃ) বলিয়াছেন, উহা বেদয়াত নহে। এই সম্বন্ধে হাদিছ আসিয়াছে, এক্ষণে দেখিতে হইবে, যদি উহা ক্রীড়া কৌতুক উদ্দেশ্যে হইয়া থাকে, তবে উহা মকরুহ হইবে। উহা করিতে নিষেধ করা হইবে। আর যদি শক্তি লাভের ইচ্ছা করে, যেন কাফেরদের সহিত সংগ্রাম করিতে সক্ষম হয়, তবে উহা জায়েজ ও ছওয়াবের কার্য্য হইবে। যেরূপ মোছল্লাছ শরবত, যদি উহাতে আনন্দলাভ ও ক্রীড়া কৌতুক করার ইচ্ছা করে, তবে নিষেধ ও তিরস্কার করা হইবে। আর যদি সে যোদ্ধা হয় এবং তদ্বারা ক্ষমতা ও যুদ্ধে শক্তি সঞ্চয়ের ইচ্ছা করে, তবে জায়েজ হইবে। ইহা জওয়াহেরোল ফাতাওয়াতে আছে।

কাজি এমাম মালেকোল মুলুক বলিয়াছেন, যুবকেরা গ্রীষ্মকালে কাকুড় দ্বারা যে খেলা করিয়া থাকে এবং একে অন্যকে মারিয়া থাকে, উহা মোবাহ হইবে, নিন্দনীয় নহে, ইহা জওয়াহেরোল ফাতাওয়াতে আছে।

মুফতিয়ে দারোল-এফতায়ে  
বেরেলী, খানকাহে রেজাবি।

আবুরহাট মাদ্রাসার ফওয়া,  
ইহাতে বঙ্গ ও আসামের জমিয়তোল-ওলামার  
ভূতপূর্ব মুফতি ও উহার সেক্রেটারীর দস্তখত আছে।

জওয়াব।

ইদানিং মুছলমানেরা যেরূপ চারিদিকে ফুটবল খেলার ধুমধাম (সমারোহ) করিতেছে এবং ইহা খেলিতে দিখাবোধ করে না, অথচ ইহাতে অনেকগুলি শরিয়ত সম্বত দোষ বর্তমান রহিয়াছে, প্রথম এই খেলাটি ফজুল কার্য্য, ইহা শরিয়তে হারাম, কেন না নেছারোলএহতে-ছাবের ১১ অধ্যায়ে আছে, যদি উহা জুয়া গুনা হয়, তবে বৃথা কার্য্য, নিশ্চয় উহা হারাম, ইহার প্রমাণ এই আয়ত, “তোমরা কি ধারণা কর, আমি কেবল বৃথাভাবে তোমাদের বিনাতিবাহিত করার জন্য তোমাদিগকে সৃষ্টি করিয়াছি”?

দ্বিতীয়, এই খুটন খেলা অবিকল 'নর্দ' (দাবা) খেলার তুল্য, এতেও এই খেলাটি উত্তর অন্তর্গত হইবে। শরীয়াত অনুযায়ী দাবা খেলা হারাম, যশখেল বদীয়ে আছে, 'আমাদের শহরে 'তান' খেলা উত্তর তুল্য, কেননা উহা বিনা পননা ও বিনা চিন্তায় নিষ্পন্ন করা হয়, যে কোন খেলা শয়তান সৃষ্টি করিয়াছে এবং উহা অমনোযোগী সম্প্রদায় অনুষ্ঠান করিয়া থাকে, উহা হারাম হইবে। নেছাবোল এহতেহাবের উল্লিখিত অধ্যায়ে আছে, শতরঞ্জি, দাবা, ক্রীড়াগুণী ও প্রত্যেক প্রকার খেলা মকরুহ এখানে মকরুহ হওয়ার মর্গ হারাম। তৃতীয় খেলোয়ারদিগের অধিকাংশের অবস্থা এইরূপ হইয়া থাকে, তাহারা আত্মহত্যার মর্গ হইতে উদাসীন থাকে এবং নামাজ ও গোপনীয় অঙ্গ ঢাকা প্রভৃতি ফরজ ত্যাগ করিয়া থাকে যে, আর যে কয় আত্মহত্যার মর্গ হইতে উদাসীন করিয়া দেয়, উহা জুয়া ও খেলার অন্তর্গত, যথা নেছাবোল এহতেহাবের উক্ত অধ্যায়ে আছে, নাবি (দুঃ) বলিয়াছেন, যাহা তোমাকে খোদার জেকর হইতে উদাসীন করিয়াছে, উহা জুয়া। আতা বলিয়াছেন, প্রত্যেক প্রকার হারজিতের খেলাকে 'ময়ছর' বলা হয় এমন কি বাসকদের খেলা উত্তর অন্তর্গত, কেননা অধিকাংশ খেলায় নামাজ হইতে উদাসীন হইয়া পড়ে।

যদি কেহ ছওয়াল করে যে, এই খেলা দ্বারা যুদ্ধ ইত্যাদির নিয়ম প্রকৃতি শিক্ষা হইয়া থাকে, তবে বসি, এইরূপ দাবি করা জায়েজ হইতে পারে না, কেননা ইহাতে দূষিত কার্য এবাদাত বলিয়া গণ্য হইয়া পড়ে, (নাউজোঃ) উক্ত কেতাবের উক্ত অধ্যায়ে আছে, "ইহা বলা জায়েজ হইবে না যে, উক্ত দূষিত কার্য দ্বারা যুদ্ধ বিদ্যা শিক্ষা করা হইবে, কেননা ইহাতে খেলা কার্যকে এবাদাতরূপে পরিগণিত করা স্বীকার করিয়া লইতে হইবে।

আরও আত্মাহ পাক বলিয়াছেন, তোমরা আত্মহত্যার আয়ত সমূহকে বিদ্রূপ দিও না"।

চতুর্থ, এই খেলা দাবা ব্যতীত **لعب و هو** ক্রীড়া কৌতূকের অন্তর্গত, সমস্ত প্রকার ক্রীড়া হারাম, কেবল হাদিছ অনুসারে তিন প্রকার কৌতুক জায়েজ হইবে, (১) প্রথম নিজের ঘোড়া শিক্ষা দেওয়া, (২) তীর নিক্ষেপ শিক্ষা করা, (৩) নিজের স্ত্রীর সহিত কৌতুক করা, উক্ত কেতাবের উল্লিখিত অধ্যায়ে এই মর্মেণ হাদিছ লিখিত হইয়াছে। অন্য রেওয়ায়েতে মোমেনের প্রত্যেক খেলা বাতীল হলে হারাম উল্লিখিত হইয়াছে।

হজরতের অন্য হাদিছে আছে, আমি নর্দ হইতে নারাজ, উহার সহিত আমার সহাব্দ নাই।

উক্ত কেতাবের ৬১ অধ্যায়ে বিবাহ শাদীর বেদগ্যাত বর্ণনা উপলক্ষে লিখিত আছে;— উহা কয়েক প্রকার, উহার মধ্যে তৃতীয় হইল খেলোয়ার দিগের খেলা প্রকাশ করা, ইহা হারাম।

রদোল-মোহতারে আছে, এই মছলাতে কুয়া গেল, সমস্ত প্রকার ক্রীড়া কৌতুক হারাম, (এমাম) মোহাম্মদ সমস্ত প্রকার খেলা ও সঙ্গীত হারাম বলিয়াছেন, ক্রীড়া কৌতুক কোরআন ও হাদিছ দ্বারা হারাম হইয়াছে। এহলে তিন প্রকার কৌতুক ভিন্ন সমস্ত খেলা হারাম হওয়ার হাদিছ লিখিত হইয়াছে।

কেফায়ার ৫ম জেলদ ২২৯ পৃষ্ঠায় ঐরূপ হাদিছ লিখিত হইয়াছে।

পঞ্চম, এই খেলাতে যে টাকা কড়ি, ব্যয় হয়, উহা অপব্যয়ের মধ্যে গণ্য।

আম্মাহ ভায়ালা বলিয়াছেন, নিশ্চয় অপব্যয়িরা শয়তানদিগের ভাতা, আর শয়তান নিজের প্রতিপালকের অকৃতজ্ঞ।

উপরে লিখিত দলীল প্রমাণ সমূহ দ্বারা উত্তমরূপে প্রমাণিত হইল যে, ক্রীড়া কৌতুক ফজুল কার্য্য, নন্দ ইত্যাদি শরিয়ত অনুসারে অকাটা হারাম। ফুটবল খেলা ইহার অন্তর্গত। কেহ যেন এই খেলাকে হালাল না জানে, বরং উহা হইতে পরহেজ করা ওয়াজেব জানিয়া তওবা করে।

অপব্যয় হইতে নিজেকে বিরত রাখিবে, কেননা হারামকে হালাল জানা ও হালালকে হারাম বলিয়া বিশ্বাস করা কোফর, আলমগিরিতে আছে, যে ব্যক্তি হারামকে হালাল কিম্বা ইহা বিপরীত ধারণা করে, সে ব্যক্তি কাফের হইবে।

ঐরূপ ক্ষুদ্র হইলেও গোনাহ কার্য্যকে হালাল জানা কাফেরী কার্য্য, আকায়েদে নাছাফিয়াতে আছে, গোনাহ ছোট হউক, আর বড় হউক, যদি অকাটি দলিলে উহার গোনাহ হওয়া প্রমাণিত হয়, উহা হালাল জানিলে, কাফের হইতে হয়। ইহা কেতাবের হুকুম।

(মাওলানা) সুলতান আহমদ নেজামপুরী

ফারাগানপুরী।

সত্য মত প্রকাশিত হইয়াছে।

(মাওলানা) সৈয়দ নেহার

আহমদ, হোজাটা (হুগলী)

জওয়াব ঠিক হইয়াছে,

ছিদিক আহমদ নেজামপুরী।

উক্তর দাতা সত্য কথা বলিয়াছেন,

মতিওর রহমান,

মাদ্রাস মনিরোল-ইছলাম

আবুরহাট, চট্টগ্রাম,

জওয়াব দাতা সত্যমত প্রচার করিয়াছেন।



## অতি জরুরী মহলা-মাছায়েল

(মাওলানা) জালালদ্দিন আহমদ, মোদার্বের মাদ্রাসা মির্জাবাজার চট্টগ্রাম।  
(মৌলবী) মোহঃ আবুবকর, মোদার্বের মাদ্রাসা, মনিরোল ইছলাম, আবুরহাট, চট্টগ্রাম।  
ছওয়াব।

উল্লিখিত খেলাগুলি ও অন্যান্য খেলা যাহা আল্লাহতায়ালার জেকর ভুলহিয়া দেয়, সমস্তই হারাম, ইহা ফেক্‌হের কেতাবগুলিতে উল্লিখিত হইয়াছে, আবদুল্লুর মোহম্মদ ছহরোন হক।

জওয়াব ছহিহ

(মাওলানা) মোহঃ আবদুল জকার,  
নেজামপুর, চট্টগ্রাম

যে সমস্ত খেলা ঈদার জেকর ভুলহিয়া দেয়, তৎসমস্ত হারাম, ফুটবল ও নামাজ ভুলহিয়া দেয়, ইহা বারম্বার সঠিকভাবে প্রমাণিত হইয়াছে, এই হেতু বিনা সন্দেহে ইহা হারাম, ফকিহগণ নিজেদের কেতাবে ইহা উল্লেখ করিয়াছেন।

মোহম্মদ ছরাদাত হোছেন,

(মাওলানা) মোহাম্মদ এলাহি বকর, সেক্রেটারী আবুরহাট  
মাদ্রাসা, সেক্রেটারী জমিয়তে-ওলামা।

(মাওলানা) আবদুল কাদের।

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ

اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۖ

ওয়াহেদী (রঃ) ইহার তফহিরে বলিয়াছেন, সর্বপ্রকার খেলা, সঙ্গীত, বাদ্য ও বাদ্য এই হকুমের অন্তর্গত হইবে। ফুটবলের খেলা ইহার অন্তর্গত হওয়াতে সন্দেহ নাই।

মোহঃ আবদুল গফুর।

জওয়াব ছহিহ।

(মাওলানা) মোহঃ এনায়েতুল্লাহ।

হুতপূর্ব মুফতি জমিয়তুল-ওলামা।

বাংলা ও আসাম।

বর্তমান জমিয়তে-ওলামায় বাংলার মুফতি মধ্যম পীর জাদা মাওলানা আবুজা ফর ছিক্কি ছাহেবের ফংওয়া,—

ফুটবল খেলা

এই খেলা কাহার মতে হারাম এবং কাহার মতে মকরুহ তাহরিম। (যাহা হারামের নিকটবর্তী)। এখানে জেহাদের সহায়তা এবং ব্যামাগেরে প্রমাণ চলিবে না, কারন জায়েজ ব্যামাম যাহাতে শরিয়তের দিক দিয়া কোন কুভাব দৃষ্ট না হয়, এগত ব্যামাম ফকিহগণ জায়েজ বলিয়া ঘোষণা করিয়াছেন। তীর, ধনুক, তলোয়ার ভাঁজা ঘোড় দৌড়, সাঁতার, কুস্তি ইত্যাদি যদি খাটি নিয়ত এবং উক্ত উদ্দেশ্য লইয়া করা হয়, তবে জায়েজ হইবে। কেবল ক্রীড়া কৌতুক ভাঙ্গাসা উদ্দেশ্যে হইলে, নাজায়েজ হইবে, যথা আলমগিরীতে আছে, **إذا اراد به التلهي يكره** "যদি (উক্ত কুস্তি কেবল) খেলা ভাঙ্গাসা উদ্দেশ্যে হয়, তবে মকরুহ তাহরিম হইবে।

মেশকাত ৩৩৮ পৃষ্ঠায় এবেনো মাজা ইহাতে উদ্ধৃত হাদিছে আছে, যথা নবি (ছঃ) এক সাহাবীর হাতে পারস্যের কাফেরদিগের বিশিষ্ট ধনুক ব্যবহার করিতে দেখিয়া বলিলেন, তুমি আরবি ধনুক ছাড়িয়া পারস্যের ধনুক ব্যবহার করিতেছ? তুমি এইরূপ ধনুক এবং এবং প্রকার যাবতীয় বস্তু ইহাতে বিরত থাক। অন্য হাদিছে আছে, যথা তোমরা পারস্যের কাফেরদিগের বিশিষ্ট ধনুক ব্যবহার করিও না।

হাওয়াদেছোল-ফাতাওয়া ৫ম খণ্ডে এবং অন্যত্র লিখিত মর্গ দ্বারা মোলানা থানাবী হায়েব ইহা অমুছলমানের বিশিষ্ট খেলার সহিত তুলনা হওয়ায় এবং ফাছেকদিগের সহিত একত্রে সমবেত ইত্যাদি কারণে উক্ত হাদিছ ঘয়ের দ্বারা বল, ক্রীকেট, হকীখেলা ইত্যাদি নাজায়েজ ও নিষিদ্ধ বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন।

প্রকাশ থাকে যে, বন্দুক, বারুদ জাহাজ **سلاح** ফালছাফা আওতারের ৪র্থ ১২৯ পৃষ্ঠায় এইরূপ লিখিত আছে।

\* রদদোল-মোহতারের ৫ম খণ্ডের ৫৩০ পৃষ্ঠায় হাশিয়াতে মুদ্রিত দোরোলি-মোখতারে আছে,—

ঘোড় দৌড়, উষ্ট্র, পদব্রজে দৌড় ও তীর নিক্ষেপ দ্বারা প্রতিযোগিতা করা জেহাদে পারদর্শিতা লাভ উদ্দেশ্যে জায়েজ হইবে। এই চারিবিষয় ব্যতীত প্রতিযোগিতা করা জায়েজ নহে। এইরূপ গায়াতোল-আওতারের ৪র্থ খণ্ডে ৪৬৪ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে,—

আলমগিরির ৪র্থ খণ্ডের ২০০ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে,—

চারি বিষয়ে প্রতিযোগিতা করা জায়েজ হইবে,—

উষ্ট্রদৌড়, ঘোড়া ও খচ্চর দৌড়, তীর নিক্ষেপ ও পদব্রজে দৌড়। এইরূপ

কালিখানের ৪র্থ খণ্ডে ৩৮০ পৃষ্ঠায় আছে, উক্ত কেতাবে আছে, এই চারিটি বিষয়ে প্রতিযোগিতা করা হেতু জায়েজ হইয়াছে যে, এতৎ সম্বন্ধে হাদিছ আসিয়াছে, এতদ্ব্যতীত অন্যান্য বিষয় সম্বন্ধে কোন হাদিছ নাই।

ঘোড়াকে শিক্ষা দেওয়া, ধনুক হইতে তীর নিক্ষেপ ও পদব্রজে দৌড় এই সময়ে জায়েজ হইবে যখন উহা জেহাদে শক্তি সংরক্ষণ করা উদ্দেশ্যে হয়। ক্রীড়া কৌতুক ও মনের তৃপ্তি সাধন উদ্দেশ্য হইলে উহা নিষিদ্ধ ও নাজায়েজ হইবে।

রব্বান- মোহতারের ৫ম খণ্ড ৫৩০ পৃষ্ঠায় “ জেহাদের পারদর্শিতা লাভ উদ্দেশ্যে ” এই কথার ব্যাখ্যায় লিখিত আছে, ইহাতে বুঝা যায় যে, উহা মোস্তাহাব, যে রূপ কারাহিএতের অধ্যায়ে প্রকাশ করা হইয়াছে।

আর ক্রীড়া কৌতুক উদ্দেশ্য হইলে মকরুহ হইবে। গায়াতোল আওতারের ৪র্থ খণ্ডের ৪৬৪ পৃষ্ঠায় “ জেহাদের পারদর্শিতা ” ইহার ব্যাখ্যায় লিখিত আছে, এই শব্দে বুঝা যায় যে, যদি প্রতিযোগিতার উদ্দেশ্য ক্রীড়া কৌতুক ও মনের আনন্দ লাভ হয়, তবে এইরূপ প্রতিযোগিতা মকরুহ হইবে, এইরূপ তাহতাবিতে আছে।

ইউনান বা আধুনিক বিজ্ঞান ইত্যাদি অনুসন্ধান করিলে, দোষ নাই, কারণ উহার মূল এছলামী ইতিহাসে মুছলমানদের আবিষ্কৃত বলিয়া বহুস্থানে দেখিতে পাওয়া যায়।

কালে কালে পরগম্বর আসিয়া প্রত্যেক বিষয়ের মূলের সম্বন্ধ বলিয়া গিয়াছেন, তাহা আজ মুছলমান সর্ব্বহারা হইয়া সর্ব্বই ভুলিয়া গিয়াছে। ইহার সহিত বল খেলা তুলনা করা বাতুলতা ব্যতীত আর কিছুই নয়। ইহা ছাড়া বল খেলা যে অর্থনষ্ট হয়, খেলার মওজুমে দেশের কোটি কোটি টাকার যে সর্ব্বনাশ করা হয়, তাহা কাহারও জানিতে বাকী নাই।

দীন দুঃখীরা কত অনাহারে দিন কাটাইতেছে, কত মাদ্রাসা মন্ডব, স্কুল টাকার অভাবে বন্ধ প্রায় হইয়া যাইতেছে সেই দিকে খেয়াল কয়জন আলেমের? (বাতেল দল্লের মতামত, ১৪১/১৪৩ পৃষ্ঠায় দ্রষ্টব্য)।

চট্টগ্রাম ছুফিয়া মাদ্রাসার মুফতি মাওলানা

আবদুলগনি ছাহেবের ফৎওয়া।

ফুটবল খেলা যাহা বর্তমানে প্রচলিত হইয়াছে, মূল খেলারদিকে এবং উহার আনুসঙ্গিক কার্যকলাপের দিকে লক্ষ্য করিলে, উহা শরিয়তে নাজায়েজ হইবে।

মূল খেলার দিকে লক্ষ্য করিলে, এই হেতু নাজায়েজ হয় যে, উহা মূলে ক্রীড়া কৌতুক এবং এই উদ্দেশ্যেই উহা প্রবর্তন করা হইয়াছে, ইহা স্বতঃ সিদ্ধ।



তিন প্রকার কৌতুক ব্যতীত সমস্ত ক্রীড়া নিষিদ্ধ ও নাজায়েজ।

রসদোল-মোহতারের ১ম খণ্ড ১৮৯ পৃষ্ঠায় হাশিয়ায় লিখিত লোরোল-মেখতারে আছে। প্রত্যেক প্রকার ক্রীড়া মকরুহ, ইহার দলীল নবি (ছাঃ) এর হাদিছ, তিন প্রকার ক্রীড়া ব্যতীত মুছলমানের প্রত্যেক ক্রীড়া হারাম (১) নিজের স্ত্রীর সহিত কৌতুক, (২) নিজের ঘোড়াকে শিক্ষা দেওয়া (৩) নিজের ধনুক নিক্ষেপ করা গায়াতোন বাইমান।

আনুসঙ্গিক কার্য কলাপের জন্য নাজায়েজ হওয়ার কারণ এই যে, ইহাতে দীন ও দুনিয়ার বহু ক্ষতি সাধিত হয়—

(১) খেলোয়াড়েরা ইহাতে এরূপ বিভোর হইয়া পড়ে যে, নামাজ নষ্ট হওয়ার দ্বিধা বোধ করে না এবং তজ্জন্য দুঃখ মনে করে না। (নাউজঃ) আর যে খেলা ফরজ নষ্ট করিয়া দেয়, উহা হারাম যে রূপ বাহারোর-বায়েকের ৮ম খণ্ডে ১৮৮ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে,—

“মুহিত কেতাবে আছে শতরক্তি, পাশা, দাবা প্রভৃতি খেলা মকরুহ, ইহার দলীল হজরতের এই হাদিছ তিন প্রকার ক্রীড়া ব্যতীত সমস্ত খেলা হারাম, পুরুষের স্ত্রীর সহিত কৌতুক করা, ধনুক ইহাতে তাঁর নিক্ষেপ ও ঘোড়াকে শিক্ষা দেওয়া।

কেননা উহা জুয়া ও জামায়াত ইহাতে বিরত রাখে, উহাতে অশ্লীল কথা ঘটিয়া থাকে।

উক্ত কেতাবের ৭ম খণ্ডের ৯১ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে, যে ব্যক্তি পাশা শতরক্তি ঘারা জুয়া খেলে; কিম্বা এতদুভয়ের জন্য নামাজ নষ্ট হইয়া যায় তাহার সাক্ষ্য গ্রহণীয় হইবে না।

(২) ইহাতে কাফেরদের রীতির সহিত সমভাবাপন্ন হইতে হয়, কেননা বহু দেশে কাফেররা ফুটবল খেলা প্রবর্তন করিয়াছিল। কাফেরদের রীতির ভাবাপন্ন হওয়ার জন্য ক্রীড়া কৌতুকগুলি হারাম হইয়া থাকে, যে রূপ বাহারোর-বায়েকের ৮ম খণ্ডে ২০৭ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে,—

“মুহিত কেতাবে আছে শতরক্তি ও দাবা খেলা মকরুহ, কেননা উহা মুসলিমদের খেলা।

রসদোল-মোহতারের ৫ম খণ্ডের ২৭৯ পৃষ্ঠায় (“প্রত্যেক প্রকার খেলা মকরুহ”) ইহার ব্যাখ্যায় লিখিত আছে, এই ব্যাপক হকুমে উক্ত কার্য করা ও শ্রবণ করা নিষিদ্ধ হইল, নর্তন, সং সাজা, হাতে তালী দেওয়া, তাম্বুরা বারবাং, রোবার, বাঁশী, ঝাঁজ, বড় বাঁশী এই সমস্ত মকরুহ, কেননা ইহা কাফেরদের রীতি।

(৩) ইহাতে বিনা অসঙ্গত কার্যের ও ফাটেকের সহিত মিলন হইয়া থাকে, যাহা শরিয়ত ও সামাজিক জ্ঞানে নিষিদ্ধ হইয়াছে।

আমাহ তামালা বলিয়াছেন, "তোমরা স্মরণ করান পরে অত্যন্ত সন্তোষের সঙ্গে বলিও না।"

(৪) এই খেলাতে কখন কখন উভয় পক্ষের মনোবৃত্তির উপর পুরস্কার প্রদত্ত হয়, যাহা অবিবর্তনীয় এবং অকট্যাভাবে নিষিদ্ধ। আমাহ বোম্বাইগণদেরকে বলিয়াছেন, শরীফ, জুয়া অপবিত্র ও শরতানের কার্য।

(৫) এই খেলাতে অধিকাংশ সময় খেলোয়াড়েরা আহত হইয়া থাকে, অঙ্গ প্রত্যঙ্গ ভাঙ্গিয়া যায়, এমন স্থলে বিশেষ জ্ঞান নষ্ট হইয়া থাকে, যাহা শরিয়তে ও বিবেক অনুসারে নিষিদ্ধ।

আমাহ তামালা বলিয়াছেন, "তোমরা নিজেদের হস্তকে ধরনের দিকে নিশ্চেষ্ট করিও না।"

প্রঃ—যখন শক্তি সঞ্চয়ের জন্য পরস্পরে কুস্তিগিরি করা জায়েজ হওয়ার দলীল ফেকাহের কেতাবগুলি স্পষ্টভাবে উল্লিখিত হইয়াছে, তখন ফুটবল খেলা যাহা শক্তি অর্জনে কুস্তিগিরি অপেক্ষা বহুগুণে শ্রেষ্ঠতর, কেন জায়েজ হইবে না?

উঃ—পরস্পরে কুস্তিগিরি এই সময়ে জায়েজ যখন জেহাদে শক্তিনাভ উদ্দেশ্যে হয়, নচেৎ উহা নাজায়েজ, ইহা রদোল-মোহতারের ৫ম খণ্ডের ২৭৯ পৃষ্ঠায় "ধনুক দ্বারা তীর নিক্ষেপ" এর ব্যাখ্যায় লিখিত আছে।

জওয়াহেরে লিখিত আছে যুদ্ধে শক্তি অর্জন উদ্দেশ্যে পরস্পরে কুস্তিগিরি জায়েজ হওয়ার অনুমতি হাদিছে আসিয়াছে, কিন্তু ক্রীড়া কৌতুক উদ্দেশ্যে ইহা উহা মকরুহ হইবে, ইহা উহার ২৮৫ পৃষ্ঠায় আছে। নাজায়েজ অনুষ্ঠানিক ক্রীড়া কলাপ না থাকা স্বীকার করিলেও ফুটবলে জেহাদের শক্তিনাভ উদ্দেশ্যে থাকার দাবী করা দলীলহীন দাবী, কেননা বারবার পরীক্ষা দ্বারা প্রকাশিত হইয়াছে যে, ফুটবলের খেলোয়ারদিগের খেলা ভিন্ন শক্তিজনক কোন কার্যই পরিলক্ষিত হয় না, তাহাদের দ্বারা জেহাদের কার্য সম্পাদিত হওয়া ত সুদূর পরাহত।

দ্বিতীয় প্রঃ—ফাতাওয়ায়-কার্জিখানের ৪র্থ খণ্ড ৩৮০ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে, যে আখরোটের দ্বারা বালকেরা খেলা করিয়া থাকে উহা খাওয়া জায়েজ আছে। রেওয়ায়েত করা হইয়াছে, নিশ্চয় এবনো ওমার (রাঃ) বালকদের জন্য ইদের দিবস আখরোট ক্রম করিতেন, তাহারা তদ্বারা খেলিত ও খাইত। ইহাতে বুঝা যায় যে, ইজরত এবনো ওমার (রাঃ) বালকদের জন্য আখরোট ক্রম করিতেন এবং বালকেরা

তদ্বারা খেলা করিত, ইহার উপর কেয়াছ করিয়া ফুটবলের খেলা জায়েজ হওয়া প্রমাণিত হয়।

ছওয়াব।

ইহা নাজায়েজ কেয়াছ, ফুটবলের খেলোয়ারগণ সমস্তই বালোগ ও শরিয়তের আদেশপ্রাপ্ত, আর আখরোটে খেলোয়ারগণ সমস্তই নাবালোগ। কাজেই উভয় সমান হইবে কিরূপে?

(মুক্তি মাওলানা) মোহাম্মদ আবদুল গনি

মাদ্রাসা হুফিয়া নুরিয়া নেজামপুর, চট্টগ্রাম।

মাওলানা গোলাম রহমান ছাহেব ফুটবল নাজায়েজ হওয়ার যে ফৎওয়া লিখিয়াছেন, উহার কিয়দংশের অনুবাদ এস্থলে প্রকাশ করিতেছে,—

ফুটবল খেলাতে যদিও সামান্য উপকার লাভ হয়, কিন্তু অপকার তদপেক্ষা অধিকতর হইয়া থাকে। অধিকাংশ ও সম্পূর্ণ বিবয়ের একই হুকুম। যেরূপ মদ পান করাতে সামান্য উপকার হইয়া থাকে, কিন্তু তদপেক্ষা ক্ষতির পরিমাণ অধিকতর হইয়া থাকে, যেরূপ আন্নাহতয়ালা বলিয়াছেন, “মদ পান ও জুয়ার উপকার অপেক্ষা গোনাহর পরিমাণ অধিকতর”।

ফুটবলের দুইপক্ষে অধিকাংশ ক্ষেত্রে ১১ জন করিয়া ২২ জন খেলোয়াড় হইয়া থাকে, তাহাদের দাবি অনুসারে যদিও তাহাদের যৎকিঞ্চিৎ উপকার ও শারীরিক শক্তি লাভ হয়, কিন্তু তামাশা দর্শকদের কি লাভ হইয়া থাকে? তাহারা কেবল গোলমাল ও হৈ চৈ করিতে আসিয়া থাকে, নিজেদের সময় অকারণে নষ্ট করিয়া থাকে এবং টাকা পরস্যা অপব্যয় করিয়া থাকে। তাহাদের সম্বন্ধে কঠিন ভীতি প্রদর্শন করা হইয়াছে, যেরূপ আন্নাহতয়ালা বলিয়াছেন, নিশ্চয় অপব্যয়িগণ শয়তান সমূহের লাভ।

এইস্থলে হাতে তালি দেওয়া এবং সিটী বাজান হইয়া থাকে, ইহা নিষিদ্ধ, আন্নাহ বলিয়াছেন,—

কাফেরদের নামাজ সিটী বাজান ও হাতে তালি দেওয়া ছিল।

গোলাম রহমান,

বরিশালের মাওলানা পীর নেছারদ্দিন আহমদ ছাহেবের

ফৎওয়া :—

প্রঃ— হজুর, হাত, পা, কিম্বা ব্যাট দ্বারা যে কোনও প্রকার বল খেলা এবং উহা দ্বারা আনন্দ উপভোগ করার জন্য এই সকল খেলায় যোগদান করা ও উহাতে অর্থিক সাহায্য করা সম্বন্ধে শরিয়তের হুকুম জানিতে বাসনা রাখি।



উঃ— খেলা সম্বন্ধে হজরত নবি করিম ছান্নায়াহ আলায়হে অছান্নাম হাদিছ বর্ণনা করিয়া গিয়াছেন, এই হাদিছ শরিফ সুপ্রসিদ্ধ সর্বজন মান্য ফংহেল-কাদির' কেতাবে কারাহিএতের অধ্যায় বর্ণিত আছে,—

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لهو  
المؤمنين باطل الا في ثلاث تاديبه فرسه و في رواية  
ملاعبته بفرسه و رميه عن قوسه و ملاعبته مع اهله  
(فتح القدير)

অর্থাৎ হজরত (ছাঃ) বলিয়াছেন যে, (১) ঘোড়াকে আদব শিক্ষা দেওয়া কোন বেওয়ায়েতে শিক্ষা দেওয়া মানসে উহা নিয়া কৌতুক করা। (২) স্ত্রীর নিক্ষেপ করা। (৩) স্বীয় স্ত্রীর সহিত নির্দোষ কৌতুক করা, এই তিন প্রকার খেলা বাস্তব যাবতীয় খেলা মুছলমানের জন্য বাতীল অর্থাৎ নাজায়েজ।

সুপ্রসিদ্ধ 'বাদায়ে' নামক কেতাবে কেতাবোশ-শাহাদাতের অধ্যায়ে ও উক্ত হাদিছ শরিফ অকলম্বনে উপরোক্ত তিন প্রকার খেলা ব্যতীত যাবতীয় খেলা হারাম বলিয়াছেন,—

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل لعب حرام الا ثلاث  
ملاعبته الرجل اهله و تاديبه فرسه و رميه عن

قوسه ☆

নেছাবোল-এহতেছাব কেতাবের ১১শ অধ্যায়ে হজরত নবি করিম (ছাঃ) এর একটি হাদিছ অকলম্বনে লিখিয়াছেন,—

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نهاك عن نكر الله فهو  
ميسر و قال عطلة الميسر كل قمار حتى لعب  
الصبيان ما الكعب و ايضا فيه لان الغالب بها  
التشاغل عن الصلوة ☆

অর্থাৎ হজরত (ছঃ) বলিয়াছেন, যে কার্যে আত্মহতায়ালার জেকর হইতে বিরত রাখে, উহাই 'মহিছর' হজরত আতা (রাঃ) বলিয়াছেন, বাজি বাকিয়া যে খেলা হয়, উহাই "মহিছর" এমন কি বালকেরা যে চৌকান রিশিষ্ট কাঠ বা হাড় দ্বারা খেলা করিয়া থাকে, উহাও 'মহিছর' অর্থাৎ জুয়ার পর্যায়ভুক্ত।

ঐ কেতাবে ইহাও লিখিত আছে যে, ঐ খেলাসমূহে অধিকাংশ সময় আত্মহর জেকর হইতে-বিরত রাখে।

উল্লিখিত হাদিছ শরিফদ্বয়ের মর্মে প্রকাশ পায় যে, খেলার মধ্যে বাজি বাক্সা হউক বা না হউক উল্লিখিত তিন খেলা ব্যতীত যাবতীয়া খেলা নাজায়েজ।

বল খেলায় প্রতিদ্বন্দ্বিতা বিরাজমান আছে, ঐ খেলায় নামাজ ও আত্মহর জেকর হইতে অধিকাংশকে বিরত রাখে এবং উহাতে ছতর অনাবৃত করিয়া অর্ধ উলঙ্গ হইতে হয় অতএব বল খেলাও উক্ত হাদিছের মর্মে জুয়ার পর্যায়ভুক্ত। উহা হইতে মুহ্লমানের বিরত থাকা অবশ্য কর্তব্য।

প্রকাশ থাকে যে, উক্ত হাদিছ শরিফদ্বয়ের মর্মে বল খেলাও নাজায়েজ, উহাতে প্রতিদ্বন্দ্বিতা থাক বা নাই থাক।

জনাব মাওলানা আশরাফ আলী খানাবী ছাহেব ফুটবল, খেলা নাজায়েজ বলিয়া তাঁহার 'হাওয়াদেছ' নামক কেতাবে ফতোয়া লিখিয়াছেন।

এতদ্ব্যতীত যদি কেহ বলে যে, ফুটবল বাটবল দ্বারা যুদ্ধের নিয়ম পদ্ধতি শিক্ষা করা হয়, উহা নাজায়েজ হইবার কারণ কি?

তদুত্তরে এই বলিলেই যথেষ্ট হইবে যে, গর্হিত কার্য করিয়া খোদাতায়ালার নৈকট্য লাভ করার আশা করা, অর্থাৎ নিষিদ্ধ খেলা দ্বারা ধর্মযুদ্ধের দ্বারা তুল্য ছওয়াব লাভ করার আশা নিতান্ত নিব্বন্ধিতা ও শরিয়ত নিষিদ্ধ কার্য ; কেননা কুকার্যের দ্বারা সূফল লাভ করা কখনও সম্ভব নহে।

নেছাবোল-এহতেছার কেতাবে আছে,—

ولا يجوز ان يقال ليتعلم بها الحرب لانه

يؤدى ان الفصل اللعب يقصد به القرية وقال

سبحانه و تعالى ولا تتخذوا آيات الله هزوا الآية ☆

অর্থাৎ নাজায়েজ খেলা দ্বারা যুদ্ধ কৌশল শিক্ষা করা যায় এইরূপ ধারণা

## অতি জরুরী মহলা-মাছায়েল

করা সমিচিন নহে অর্থাৎ নাজাজেজ। কেননা তাহা হইলে খেলার ন্যায় বীন কার্যের শরণাপন্ন হইয়া খোদাতায়ালা নৈকট্য লাভের আশা করা হয়। আদ্বাহতায়ানা বলিয়াছেন, আমার বাক্যকে তোমরা হাঁসি ঠাট্টা স্বরূপ গ্রহণ করিও না।

উপরোক্ত প্রমাণগুলির দ্বারা যখন যাবতীয় খেলা নাজাজেজ বলিয়া প্রতিপন্ন হইল, তখন উহার তামাশা দর্শন করা এবং উহাতে যে কোনও প্রকার সাহায্য করা গোনাহ, কেননা গোনাহের কার্যে সাহায্য করিলেও গোনাহ হয়। প্রবিত্র কোরআন শরিফে চুরা মায়েদায় আদ্বাহতায়ানা বলিয়াছেন,—

تعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على

الاثم والعدوان ☆

অর্থাৎ তোমরা সৎ ও সংযমশীলতার কার্যে সাহায্য কর এবং অন্যায় ও অসৎ কার্যে সাহায্য ও সহানুভূতি প্রদর্শন করিও না।

কেফায়া কেতাবে শাহাদতের অধ্যায়ে লিখিত আছে—

اعانة المعاصي و الفجر و الخث عليها من

الكبائر ☆

“অর্থাৎ গোনাহ ও অন্যায় কাজে সাহায্য ও উৎসাহ প্রদান করা গোনাহ”।

উপরোক্ত প্রমাণ দ্বারা প্রতীয়মান হইল যে, ঐ সকল খেলায় শারীরিক ও আর্থিক যে কোন প্রকার সাহায্য ও সহানুভূতি প্রদর্শন করা নাজাজেজ ও গুরুতর গুনাহের কাজ। পক্ষান্তরে ঐ সমস্ত খেলা ধূল্যে যে অর্থের অপব্যয় হয়, তাহা বীন ও দুনিয়ার কোন উপকার হয় না, বরং অনাবশ্যক খরচ করার দরুণ শয়তানের ভাই বলিয়া গণ্য হইতে হয়। প্রবিত্র কোরআন মজিদে আছে,—

☆ ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين

অর্থাৎ নিশ্চয়ই অযথা খরচকারী শয়তানের ভাতা।

বিস্তৃত—

(পীর হজরত মাওলানা শাহ) নেছারদ্দিন আহমদ (ছাহেব)

সেক্রেটারী শরিফা দারুছ ছুন্নত আলিয়া মাদ্রাসা, নামেবে-ছদর জমিয়তে-ওলামায়ে বাংলা ও আসাম অএফতোয়ায়-দস্তখতকারী আলেমগণের নাম,—



## অতি জরুরী মহলা-মাছামেল

(১) আমিরোশ-শরীয়ত জনাব মাওলানা হকরত শাহ ছুফি আবুবকর চিদ্দিকী  
পীর সাহেব কেকলা ফুরফুরা শরিক, সেক্রেটরি জমিয়ত-ওলামায়ে বাংলা ও আসাম।

- |     |   |
|-----|---|
| ২)  | জনাব মাওলানা আবুজাফর ছাহেব ফুরফুরা শরিক,                                    |
| ৩)  | করুলআমিন „ ২৪ পরগনা,  |
| ৪)  | মোহাম্মদ ইয়াছিন ছাহেব ত্রিপুরা   |
| ৫)  | সৈয়দ নেছার আহমদ ছাহেব হুগলী,   |
| ৬)  | আবদুর রহমান ফরিদপুর,  |
|     | হেডমাওলানা ভোলা ইছলামিয়া মাদ্রাসা,   |
| ৭)  | ফজলুল করিম „ মোদারোহ ঐ  |
| ৮)  | মোখলেছুর রহমান „ ঐ ঐ  |
| ৯)  | আবদুল নতিফ „ আমতলি,   |
| ১০) | আবুল বারাকাত মহীদ্দীন „ ফুরফুরা   |
| ১১) | আবুল বায়ান আবদুল ওয়াহেদ হুগলী,  |
| ১২) | আবদুল মোগীহ ছাহেব গাজিপুর,  |
| ১৩) | নূর মোহাম্মদ, বর্ধমান,  |
| ১৪) | আফজুরদ্দিন আহমদ ফরিদপুর,  |
| ১৫) | ছদ্দরদ্দিন আহমদ „   |
| ১৬) | মোহাম্মদ মোছমেল নোয়াখালী,  |
| ১৭) | আবদুল কাদের ছাহেব ফুরফুরা শরিক,<br>সেক্রেটারি জমিয়ত-ওলামায়ে বাংলা ও আসাম। |
| ১৮) | মোহঃ হাকিমুর রশীদ পাবনা,  |
| ১৯) | শাহ আবদুল হাই (বর্ধমান গঙ্গীশনি পীর)<br>ফুরফুরা শরিক।                       |
| ২০) | মোহাম্মদ হোছেন ছাহেব সুরা বালিশাল   |
| ২১) | মোহঃ ফজলুল্লাহ „ মোদারোহ<br>কমকানিয়া মাদ্রাসা কলিকাতা,                     |
| ২২) | চিদ্দিক আহমদ,   |
| ২৩) | মতিয়ার রহমান আবুগহাট মাদ্রাসা,   |
| ২৪) | মোহঃ আবুবকর মোদারোহ ঐ   |
| ২৫) | আবালদ্দিন আহমদ মোদারোহ মির্জাপুর মাদ্রাসা,                                  |

## অতি জরুরী মহলা-মাছামেল

২৬)	"	"	আবদুল জাকার ছাহেব,
২৭)	"	"	ছানাদ হোছেন "
২৮)	"	"	আবদুল গফুর "
২৯)	"	"	মোহম্মদ এনাএতুন্নাহ ভূতপূর্ব মুফতিয়ে জমিয়তে-ওলামা বাংলা ও আসাম
৩০)	"	"	আবুল ফয়েজ মোহম্মদ আবদুল গনি মুফতি মাদ্রাসায় ছুফিয়ানুরিয়া জৌনপুর,
৩১)	"	"	আবদুল অহবাব, নোয়াখালী,
৩২)	"	"	মোহঃ ইয়াছিন ছাঃ এমাম এবাদুন্না মহজেদ বরিশাল
৩৩)	"	"	তাজামুল হোছেন হেড মাওলানা কেউলদিয়া হাই মাদ্রাসা,
৩৪)	"	"	মোহম্মদুন্নাহ ছাহেব সুপারেণ্টেণ্ড পাসসিয়া ইছলামিয়া সিনিয়র মাদ্রাসা,
৩৫)	"	"	মোহঃ মোলতাজি সেক্রেটারী জমিয়তে-ওলামা চৌয়ারিয়া,
৩৬)	"	"	মোহম্মদ হোছেন ছাহেব
৩৭)	"	"	ফয়জোজ্জামান নোয়াখালী,
৩৮)	"	"	মোহঃ এনাএতুন্নাহ নোয়াখালী
৩৯)	"	"	ওমর বোখারি ছাহেব,
৪০)	"	"	মোজাম্মেল আলী ঐ সুপারেঃ শরিফা দারুছ ছুনু আলিয়া মাদ্রাসা বরিশাল,
৪১)	"	"	শফীকুন্নাহ ছাহেব হেড মাওলানা ঐ
৪২)	"	"	আবদুল কুদ্দুছ মোদারেছ ঐ
৪৩)	"	"	আবদুল খালেক "ঐ
৪৪)	"	"	মোহম্মদ হোছেন " ঐ
৪৫)	"	"	ছোলতান ছাহেব " ঐ
৪৬)	"	"	ইউনোছ " " ঐ
৪৭)	"	"	আবদুল করিম " ঐ
৪৮)	"	"	আবদুল মজিদ " ঐ

## অতি জরুরী মহলা-মাছামেল

৪৯)	"	"	আবদুল কুদ্দুছ	"	ঐ
৫০)	"	"	গোলাম রহমান ছাহেব মোদারেছ	ঐ	
					ধাওপা,
৫১)	"	"	মফিজুর রহমান ছাহেব,		
৫২)	"	"	মোহঃ আবদুল হাই	"	
৫৩)	"	"	আবদুল লতিফ	"	

ওরফে মোঃ আলফাজুদ্দিন আহমদ।

অরও মাওলানা নেছারুদ্দিন আহমদ ছাহেব লিখিয়াছেন, দোরৌল মোহতারে বল খেলা দ্বারা প্রতিযোগিতা জায়েজ হওয়ার কথা লিখিত আছে, ইহা শাফেয়ী মজহাবের কথা, আমাদের মজহাবের কথা নহে। এই হেতু রদৌল-মোহতারের ৫/৩৫৬ পৃষ্ঠায় অন্য ছাপার ৩৬৬ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে।

قال .... بل قواعد المذهب تقتضى ان الغالب هذه من

اللهو المحرم كالصولجات وما بعده ☆

‘তাহতাবি বলিয়াছেন, আমাদের মজহাবের নিয়ম অনুসারে প্রতিপন্ন হয় য, এই বিষয়গুলির অধিকাংশ হারাম ক্রীড়া, যেসকল বল খেলা এবং উহার পরবর্ত্তী বিষয়গুলি’।

কিন্তু আন্নামা শামী উক্ত কেতাবে ৫/৩৫৫ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

في القهستا نى عن الملقط من لعب

بالصولجات يريد الفرسية يجوز ☆

অরও উহার ৩৫৬ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

اقول قدمنا عن القهستانى جواز اللعب

بالصولجات وهو الكرة للفروسية ☆

এর জন্য বল খেলা জায়েজ হওয়া কাহাঙ্গানি মোলতাকাত ইহতে উদ্ধৃত করিয়াছেন, আর ফরুসীয়াত শব্দের অর্থ ঘোঁরাহ ও কেশওয়ারিতে মোড় ছওয়ার হওয়া ও ঘোড়া চেনা লিখিত আছে, ইহাতে কেবল



জেহাদে ও ঘোড় ছওয়ারিতে পারদর্শীতা লাভ উদ্দেশ্যে হইলে, জায়েজ হওয়া বুঝা যায়, প্রত্যেক অবস্থাতে উহা জায়েজ হওয়া বুঝা যায় না।

দ্বিতীয় কথা, এক কেতাবে প্রত্যেক অবস্থাতে উহা হারাম বুঝা যায়, কাহাতানিতে জেহাদ ও ঘোড় ছওয়ারি নিম্নতে জায়েজ হওয়া বুঝা যায়।

আর আশবাহ কেতাবে আছে,—

إذا تعارض دليلان أحدهما يقتضى التحريم و

الآخر إلا بإحالة قدم التحريم ☆

হারাম ও জায়েজ এই উভয় প্রকার দলীল থাকিলে, হারাম হওয়ার হুকুম বলবৎ হইবে।

(মাওলানা) নেছারদ্দিন আহমদ

লেখক বলেন, এই ফুটবল খেলাতে যে সমস্ত দোষ আছে, তাহা নিম্নে বর্ণিত হইতেছে,—

(১) উহাতে সময় নষ্ট করা হয়, যাহারা ইহা খেলিয়া থাকে, তাহারা ঘর বাড়ী, স্ত্রী পরিজন, ব্যবসায় বানিজ্য সমস্ত ভুলিয়া গিয়া এই কার্যে জীবন উৎসর্গ করিয়া থাকে, সংসারকে অচল করিয়া ফেলে, কোটি টাকা দিলে, যে একটি মিনিট সময়ের মূল্য হয় না, তাহা অবলিলক্রমে নষ্ট করিয়া থাকে। আর বহু সহস্র দর্শকেরা এইরূপ বহু মূল্যবান সময় নষ্ট করিয়া থাকে।

(২) উহাতে অযথাভাবে রাশি রাশি, সহস্র সহস্র, বরং লক্ষ লক্ষ টাকা নষ্ট করা হয়। বহু দূরদূরান্তর লোকেরাও ইহার দর্শক হইয়া সহস্র সহস্র টাকা নষ্ট করিয়া থাকে। সাংবাদিকেরা জাতির হিতকর প্রবন্ধ না ছাপাইয়া বহু কলাম ব্যাপী এই নাজায়েজ খেলা ধুলার বিবরণ ছাপাইয়া সমাজের অনিষ্ট সাধন করিতেছেন।

(৩) ইহাতে আছর ও মগরেবের নামাজ প্রায় খেলোয়ারেরা ও সহস্র সহস্র মুহলমান দর্শক নষ্ট করিয়া থাকেন।

(৪) ইহাতে বহু খেলোয়ারের হাত, পা, অঙ্গ-প্রত্যঙ্গ নষ্ট হইয়া যায়, বরং কেহ কেহ প্রাণে মরিয়া যায়।

(৫) ইহাতে যে ব্যায়ামগুলিতে জাতির অস্তিত্ব রক্ষা পাইতে পারে ষথা—  
তীর ছোড়া, তলোয়ার ভাজা, ছোরা খেলা, লাঠিচালনা, ঘোড় দৌড়, ধনকে বাটল ছোড়া ইত্যাদি হালান ব্যায়াম লোপ পাইতে আরম্ভ করিয়াছে।

(৬) ইহাতে হাতে ডলী দেওয়া ও ছিটি দেওয়া অনুষ্ঠিত হয়, যাহা কোরআনের আয়তে নিষিদ্ধ হইয়াছে।

(৭) ইহাতে বিজাতীয় খেলার অনুসরণ করা হয়, জনাব নবি (ছাঃ) পারস্যবাসিদের ধনুক ব্যবহার করিতে নিষেধ করিয়াছেন।

বাহারোর-রায়েকের ৪/২০৭ পৃষ্ঠায় আছে,—

فى المحيط و يكره اللعب بالشطرنج و الزود

الاربعة عشر لانه لعب اليهود ☆

মুহিতে আছে, পাশা, দাবা ও চৌদ্দগুটি খেলা মকরুহ (হারাম) বেহেতু উহা যিহুদীদের খেলা।

শামী, ৪/৫৩০

فى الفتح و لعب الطاب فى بلادنا مثله لانه

يرمى ويطرح بلا حساب و ٣١ اعمال فكر و كل ما

كان كذلك مما احذثه الشيطان و عمله اهل الغفلة

فھوا حرام سواء قومر به اولاً ☆

ফাৎহোল-কদিরে আছে, আমাদের দেশের তাব (বাটবল) খেলা ঐরূপ নাজায়েজ, কেননা উহা বিনা হিসাবে ও বিনা চিন্তায় নিষ্ক্রেপ করা হয়। ঐরূপ যে কোন খেলা শয়তান সৃষ্টি করিয়াছে ও ফাৎহেকেরা (বিধর্মীরা) অনুষ্ঠান করিয়া থাকে, উহাতে হারজীতের পুরস্কার থাকুক আর নাই থাকুক, হারাম হইবে।

(৮) ইহাতে বিদ্বেষ ও শত্রুতার সৃষ্টি হইয়া থাকে, মারামারি, গালিগালাজ, বৌজদারি পর্যন্ত হইয়া থাকে।

কোরআনে আছে,—

انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة

والبعضاء فى الخمر و الميسر ☆

‘ইহা ব্যতীত নহে যে, শয়তান শরাব ও জুয়াতে তোমাদের মধ্যে শত্রুতা ও বিবেচ্য সৃষ্টি করিতে ইচ্ছা করে’।

(৯) ইহাতে কন্নড় পর্দা নষ্ট হইয়া থাকে, পুরুষের হাটু পর্যন্ত ঢাকা ফরজ, ইহা অন্যকে নষ্ট করিয়া থাকে।

(১০) কতক স্থলে হারজীতের হারাম পৌরষ ঘোষণা করা হয়, এই প্রকাশ্য হারাম।

(১১) ইহাতে অকারণে বিধর্মীদের সঙ্গে মেলা মেশা করা হয় যাহা কোরআনে নিষেধ করা হইয়াছে।

(১২) ইহাতে কোন যুদ্ধ বিদ্যায় পারদর্শিতা লাভ কামনা করে না, বরং বিত্তম্ভ ক্রীড়া কৌতুক উদ্দেশ্য হইয়া থাকে।

কাহ্যস্তানি ত এইরূপ বিবিধ দোষে দোষাধিতা বল খেলা জায়েজ বলেন নাই, কাজিখান এইরূপ দোষে দোষিত আখরোট খেলা হালাল বলেন নাই।

মহলা :—

যে ব্যক্তি হজরত নবি (ছঃ) এর ছিনাচাক (বন্ধ বিদারন) কে বাতীল বলে, নবি(ছঃ) এর মেরাজ গমনকে স্বপ্ন বলিয়া প্রকাশ করে পোষ্ট অফিসের সুদ জায়েজ বলে, সেই ব্যক্তি বাস্তব ও বাস্তবকারী হইবে কি না? হিন্দুস্তান দারোল-ইছলাম হইবে কি না? তথায় সুদ গ্রহণ জায়েজ কি না?

দিল্লীর মুফতির জওয়াব

یہ شخص بڑا کنھگر و ضال مقل ہے۔ ہندوستان میں سعار

اسلام جاری ہیں تو ہندوستان دار الاسلام ہے اس میں سود لینا

جائز نہیں فقط ☆

حبیب المرسلین عفی عنہ ☆

نائب مفتی مدرسه امینیہ دہلی ☆

এই ব্যক্তি বড় কঠিন গোনাহগার, বাস্তব এবং বাস্তবকারী, হিন্দুস্তানে ইছলামের চিহ্ন সকল প্রচলিত আছে, কাজেই হিন্দুস্তান দারোল-ইছলাম, তথায় সুদ লওয়া



জায়েজ নহে।

(মাতলানা) হকিবোল মোরছালিন

সহকারী মুফতি মাছায়েল আমিনিয়া, দিল্লী।

দেওবন্দের মুফতি মাছায়েল ফরওয়া।

বিশ্বক যি ফখর গুরাহ হে কে অন্ত লে অজমী عقیده کا  
 خلاف عقیده رکھتا ہے ہندوستان کا دارالحرب ہونے میں نیز اس  
 میں کفار سے سود لینے میں علماء کا اختلاف ہے اور اہتیاط اس میں ہے کہ  
 ناجائز قرار دیا جائے ☆

(شمس العلماء)

محمد یحییٰ عفی عنہ

ہیڈ مولوی مدرسہ عالیہ، کلکتہ ☆

محمد شفیع عفی عنہ

خادم دارالافتاء دارعلوم دیوبند ☆

কিনা সম্বন্ধে এই ব্যক্তি সান্ত (গোমরাহ) কেননা সে ব্যক্তি উম্মতের সর্ববাদি  
 সম্মত মতের বিরুদ্ধ মত অবলম্বন করিয়াছে। হিন্দুস্তানের দারোল-হরব হওয়া এবং  
 তথায় কাকেরদিগের নিকট হইতে সুদ লওয়া সম্বন্ধে মতভেদ হইয়াছে, ইহাতে  
 এইতিয়াও এই যে, নাজায়েজ স্থির করা হইবে।

মোহাম্মদ শফি:

(মুফতি) দারোল-এফজা-দারোল-

উলুম, দেওবন্দ।

(শামছোল-ওলামা)

মোহাম্মদ এহইয়া

মহলা:—

ঈদগাহ ভাঙ্গিয়া পৃথক করা সম্বন্ধে হিন্দুস্তান ও কলিকাতার মুকতি গণের ফংওয়া।

প্রঃ— কোন সময়দানে এক সহস্র কিংবা দুই সহস্র লোকের জামায়াতের একটি ঈদগাহ আছে, একজন ফাছাদী মানুষ পার্শ্বিক কলহ বশতঃ কতকগুলি লোককে লইয়া উক্ত জামায়াত হইতে পৃথক হইয়া অন্য একটি ঈদগাহ স্থাপন করিল। এক্ষণে এইরূপ ঈদগাহ স্থাপন করা যাহা কলহ বিরোধ সৃষ্টি হওয়ায় মুহলমান জামায়াত ভাঙ্গিয়া দিয়া বিচ্ছিন্ন করার হেতু হইয়া থাকে, জায়েজ হইবে কি না? যে আলেম মুহলমানদিগের মধ্যে বিচ্ছেদ ঘটাইবার উদ্দেশ্যে এইরূপ ঈদগাহ স্থাপন করার আদেশ প্রদান করেন, তিনি নিম্নোক্ত আয়াতদ্বয় ও হাদিছের লঙ্ঘন হইবেন কি না?

প্রথম আয়াত:—

ولا تفرقوا

“এবং তোমরা বিচ্ছিন্ন হইও না”।

দ্বিতীয় আয়াত:—

ولا تنازعوا فتفشلوا و تذهب ريحكم ☆

“আর তোমরা বিরোধ করিও না, ইহাতে তোমরা কাপুরুষ হইয়া যাইবে এবং তোমাদের শক্তি নষ্ট হইয়া যাইবে”।

হাদিছটি এই:—

দেওবন্দ মাদ্রাছা ও কলিকাতা মাদ্রাছার মুকতিদ্বয়ের উত্তর।

اگر بغیر کسی شرعی عذر کے دوسری جگہ عید گاہ قائم کی ہے تو

ایسا کرنے والا گناہگر ہے اور اگر تفریق بین المسلمین کی نیت سے ایسا

کیا ہے تو لکھنؤ مندرجہ سوال کی وعید میں بھی داخل ہے ☆

الظاهر ان الاجوبہ مکمل ہے

(مدرس العلماء)

محمد عقی عتیق مولوی مدرسہ عالیہ کلکتہ ☆

کتبہ احقر

محمد شفیع غفرلہ

خادم دارالافتاء، دارالعلوم، دیوبند ☆

অনুবাদ :—

“যদি শরিয়ত সমস্ত কারণ ব্যতীত কেহ অন্য স্থানে ঈদগাহ করিয়া লয়, তবে এইরূপ অনুষ্ঠানকারী ব্যক্তি গোনাহগার হইবে। যদি মুছলমানদিগের মধ্যে বিচ্ছেদ ঘটাইবার উদ্দেশ্যে এইরূপ করিয়া থাকে, তবে প্রমোদিত আয়তের ভীতির অন্তর্গত হইবে।

(মৌলানা) মহম্মদ শফি,

(মুফতিয়ে) দারোল-এফতায়্যে

দারোল-উলুম দেওবন্দ।

২১ মাহররম, ১৩৫৬ হিজরী।

এই সমস্ত

জাওয়াব ছহিহ,

(শামছোল-ওলামা)

মোহাম্মদ এহইয়া,

হেড মৌলবী কলিকাতা

মাদ্রাসা আলিয়া।

দিল্লী মাদ্রাসার ফৎওয়া।

بگیر ضرورت کے دوسری عید کے مقرر کرنا ان اغراض مرقومہ کی وجہ سے

بڑا سخت گناہ ہے فقط ☆

حبیب الرحمن

نائب مفتی مدرسہ امینیہ، دہلی ☆

অনুবাদ :— “অনিবার্য কারণ জরুরত ব্যতীত উদ্ভিষিত উদ্দেশ্য সমূহের জন্য দ্বিতীয় ঈদগাহ নির্দেশ করা বড় কঠিন গোনাহ”।

(মাওলানা) হাবিবোল-মোরহলিন

সহকারী মুফতি দিল্লী আমিনিয়া মাদ্রাসা।

ছাহরাণপুরের মাদ্রাসার মুফতির ফৎওয়া।



مسلمانوں میں تفریقہ ذالناگناہ ہے اس سے اجتناب اور توبہ لازم ہے ☆

معین المفتی مدرسہ مظاہر علوم، سہارنپور

العبد محمود گنگوہی

الجواب صحیح

عبداللطیف

مدرسہ مظاہر علوم، سہارنپور

الجواب صحیح

احقر سعید مدنی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور

মুহলমানদিগের মধ্যে বিচ্ছেদ সৃষ্টি করা গোনাহ, ইহা হইতে বিরত ও তওবা করা ওয়াজেব।

মাহামুদ গাঙ্গুহী

সহকারী মুফতি

মাদ্রাছা মাজাহেরোল

উলুম, ছাহারাণপুর,

জওয়াব ছহিহ

(মোওলানা) ছইদ

মোদারেছ মাদ্রাছা

মাজাহেরোল-উলুম ছাহারাণপুর

উত্তর ছহিহ

আবদুল লতিফ, মাদ্রাছা মাজাহেরোল-উলুম, ছাহারাণপুর।

মস্তক বুকাইয়া কদম মুছি করার মহলা,

দেওবন্দের মুফতির ফৎওয়া।

الجواب

نفس قدم بوی سے بھی احتراز کرنا احوط ہے اور انحناء کی جھک کر

قدم بوی کرنا تو کس طرح جائز نہیں ہے کیونکہ اول تو بصورت

اختلاف مابین الحرمۃ والحلۃ حرمت کو ترجیح ہوتی ہے اور انحناء باتفاق

حرام ہے فقط ☆

মূল কদমবুছি করা পরহেজ করাও সমধিক এহতিয়াত, মস্তক বুকায়ী কদমবুছি করা কোন প্রকারেই জায়েজ নহে, কেন না হারাম ও হালালের মধ্যে মতভেদ হওয়ার ক্ষেত্রে হারামকে প্রবল সাব্যস্ত করা হইবে আর মস্তক বুকান সকলের মতে হারাম। -

মুফতি আজিজার রহমান

ছাত্রাণপূরের মুফতি ছাহেবের জওয়াব

انحناء كوفقاهاء مكروه لكهتے ہیں پناپہ شامی میں ہے (كذا) ما  
يشعلونه من تقبيل الارض بين يدي العلماء) وفي الزاهدی الايماء فی  
السلام الى قریب الرقوع كالسجود وفي المحيط انه بكرة الانحناء للسلطان وغيره  
آه، پس قدم بودی بصورت انحناء یقیناً مکروه ہوگی۔۔۔ قال الشامی  
وظاهر کلامهم اطلاق السجود علی هذا التقبيل اقول وهو حرام فكذا  
هذا۔۔۔ عدم کراہت کا قول اس میں کسی طرح درست نہیں ہو  
سکتا ☆

صحیح

عبد اللطیف عفا اللہ عنہ

مدرس مدرسہ مظاہر علوم، سہارن پور ☆

صحیح

رقمہ ضیاء احمد عفی عنہ

অনুবাদ :— (১) ফকিহগণ মস্তক বুকানকে মকরুহ লিখিয়া থাকেন, যে রূপ

শামী কেভাবে আছে, তাহারা যে আলেমগণের সম্মুখে জামি চুছন করিয়া থাকে, তাহারও ঐরূপ হুকুম হইবে। জাহেদী কেভাবে আছে, ছালাম কালে রুকু নিকট বুকিয়া পড়া ছেজদার তুল্য হইবে।

মুহিত কেভাবে আছে, বাদশাহ ও অন্যান্য লোকের জন্য ঝুকিয়া পড়া মকরুহ (তহরিমি) হইবে। কাজেই মস্তক ঝুকাইয়া কদমবুছি করা নিশ্চয় মকরুহ হইবে।

আল্লামা শামী বলিয়াছেন, ফকিহগণের কথার মর্মে স্পষ্ট বুঝা যায় যে, তাহারা এই জমি চূষন করার উপর ছেজদা শব্দ প্রয়োগ করিয়াছেন।

মুফতি ছাহেব বলিয়াছেন, ছেজদা হারাম, ঐরূপ জমি চূষন হারাম। এখানে ঝুকিয়া কদমবুছি মকরুহ না হওয়ার মত ধারণ করা কোন প্রকারে দোরস্ত হইবে না।

লেখক—জিয়া আহমদ।

ফংওয়া ছহিহ, আবদুল লতিফ

ছাহারানপুর মাদ্রাসা মাজাহেবের উলুমের মোদার্রেছ।

### الجواب

قدم بوسی فی حد ذاتہ جائز ہے کہ تقبیل ید و قدم میں بحیثیت تقبیل کے کوئی فرق نہیں اور دست بوسی اور قدم بوسی کا جو متعدد احادیث سے ثابت ہے۔ مجوز میں نے اسی حکم اصلی کی بنا پر جواز کا فتویٰ دیا مآئین نے غالباً قدم بوسی کو سجدہ کا ذریعہ و ردائی قرار دیکر سد الباب ممانعت کا حکم لگایا

ہے اور اس میں کوئی شے نہیں کہ عوام ایسے معاملات میں اکثری طور پر حد سے تجاوز کر جاتے ہیں پس واقف اور خاص آدمی کے لئے قلمبوسی کا مضائقہ نہیں اور عوام کو اجازت نہ کی تا ہی احوط ہے واللہ اعلم ☆

محمد کفایت اللہ غفرلہ

مدرسہ آمینینہ، دہلی ☆

کدমبুছি مূলے জায়েজ, চূষন করার হিসাবে হস্ত চূষন করা ও কদম চূষন



করাতে কোন প্রভেদ নাই, হস্ত চুম্বন ও পা চুম্বন জায়েজ হওয়া কতকগুলি হাদিছে প্রমাণিত হইয়াছে। জায়েজকারীগণ এই মূল হকুমের প্রতি লক্ষ্য করিয়া জায়েজ বলিয়াছেন। নিষেধকারীগণ সম্ভবতঃ কদমবুছিকে ছেজদার অবলম্বন ও হেতু হির করতঃ পথরুদ্ধ করা উদ্দেশ্যে নিষেধের ব্যবস্থা দিয়াছেন। ইহাতে কোন সন্দেহ নাই যে, সাধারণ লোকেরা এইরূপ ব্যাপার গুলিতে অধিকাংশ ক্ষেত্রে সীমা অতিক্রম করিয়া থাকেন, কাজেই অভিজ্ঞ ও খাস লোকদের জন্য কদমবুছিতে দোষ নাই। সাধারণ লোকদিগকে অনুমতি না দেওয়া সমধিক এহতিয়াত।

মোহঃ কেফাএতুন্নাহ

মাদ্রাছ আমিনিয়া দেহলী।

এই ফতোয়াতে উক্ত মাদ্রাছার মাওলানা জিয়াউল হক, মাওলানা এনজার হোছএন ও মাওলানা আহিদ হোছএনের দস্তখত আছে।

আরও উহাতে মাদ্রাছা ফতেহপুরীর মাওলানা সুলতান মাহমুদ, মাওলানা আবদুল কাদের ও মাওলানা আবদুল মজিদের দস্তখত আছে। আরও মোজাফফর নগরের মোরাদিয়া মছজেদের মাওলানা আহমদ শেরও মাওলানা আবদুর রহিমের নাম, আমরুহা মাদ্রাছার প্রধান মোদারেছ মাওলানা আবদুর রহমান ও মাতলায়োল-উলুম মাদ্রাছার মাওলানা আবদুল অহবের দস্তখত আছে।

قدم بوسی فی نفس خنجر ہے لیکن موجودہ زمانہ میں بعض ممالک میں

اس کو ضروری سمجھنا کہ نکر نیوالوں یا روکنے والوں پر نکیر کرنا اور وہابی وغیرہ

الفاظ سے یاد کرنا اور قدمبوسی میں بھی منکرات اعتقادی اور عملی شامل ہونا

اسیکو موجب ہے کہ واقف اور خاص آدمی بھی حتیٰ لوسع اجتناب کئے ☆

اشفاق الرحمن، مدرس مدرسہ فتحپوری ☆

মূলে কদমবুছি জায়েজ, কিন্তু বর্তমান কালে কোন কোন দেশে উহা জরুরী বিবেচিত হইয়া থাকে, যে ব্যক্তি উহা না করে কিম্বা নিষেধ করে, তাহার উপর এনকার করা হয়। অহাবী ইত্যাদি শব্দে অভিহিত করা হয়, আরও উহাতে এতেকাদি

ও আমানি দোষাবন্দী আছে, ইহাতে দৃশ্য যার যে, অভিন্ন ও গান স্নোকেয়া ও নাখানুসারে উহা ইহাতে পরাহেজ করা ফরমী।

(মাওলানা) এশফাকোর রহমান

মোদারেছ মাদ্রাসা ফতেহপুর,

ছায়াগি মাওলানার ফংওয়া।

যেরূপ কদমবুদ্ধিতে মতভেদ আছে, সেইরূপ হস্ত গুণ, চক্ষু চন্দন ও মোয়ানাকাতে মতভেদ আছে, এমাম আলম ও এমাম মোহম্মদ (রঃ) এর নিকট এই সমস্ত মকরুহ, যেরূপ আলমগিরির ৫ম খণ্ডের ৪০৪ পৃষ্ঠায়, আশেরা ভোলামায়াতের ৪র্থ খণ্ডে ২২ পৃষ্ঠায় ও মাদ্রাহেরোল হকের ৪র্থ খণ্ডের ৬২০ পৃষ্ঠায় ইহা উল্লিখিত হইয়াছে। আয়নি হেদায়ার উক্ত এমাম দ্বয়ের কথার টীকাতে কয়েকটি রেওয়াএত উদ্ধৃত করিয়া দুই এমামের মতলাবকে সপ্রমাণ করিয়াছেন। চন্দন ও মোয়ানাকা (আনিঙ্গণ) করার রেওয়াএতগুলির সম্বন্ধে বর্ণনা করিয়াছেন যে, এই সমস্ত হারাম হওয়ার পূর্বেকার রেওয়াএত। ইহার পরে বিভিন্ন মর্শের হাদিছ গুলির মধ্যে সমতার স্থাপন করা উদ্দেশ্যে আবুমনছুরের কথা উল্লেখ করিয়াছেন।

কোন ছামার কান্দেব আলেম কতকটা বিস্তারিতভাবে হস্ত চন্দন জায়েজ বনিয়াছেন।

আলমগিরির ৫ম খণ্ডের ৪০৪ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে, কোন আলেম কিন্দা ন্যায় বিচারক বাদশার এলম ও ন্যায় বিচারের জন্য তাহাদের হস্ত চন্দন করিলে, কোন দোষ হইবে না। আর তদ্ব্যতীত অন্য লোকের হস্ত চন্দন যদি মুছলমানের সম্মান উদ্দেশ্যে হয়, তবে কোন দোষ হইবে না। আর যদি এবাদাত উদ্দেশ্যে কিন্দা পার্শ্ব স্বার্থ উদ্দেশ্যে হয়, তবে মকরুহ হইবে। আলামা ছদরে শহিদ প্রত্যেক অবস্থাতে মকরুহ হওয়ার ফংওয়া দিতেন।

আয়নিহেদায়ার টীকা হস্ত চন্দন, পা চন্দন ইত্যাদি সংক্রান্ত কতিপয় রেওয়াএত উল্লেখ করিয়া এই ভাবে সমতা স্থাপন করিয়াছেন যে, সম্মান উদ্দেশ্যে হইলে, জায়েজ হইবে। আর কাম ভাব উদ্দেশ্যে হইলে, জায়েজ হইবে না।

لیکن ان رعایات میں قطع نظر ازین امر کہ بعض مجروح ہیں سب  
فعلی حدیث ہیں اور انحاء و التزام و تقبیل کی ممانعت اور نفس مصافحہ کے  
اجازت کی حدیث اور حدیث انس رضی اللہ عنہ قولی ہے اور حکمت تو کی کو

ফেলী পর তরজیح হুতী ہے فلہذا یندھب اما میں مذکوریں رحمہما اللہ کو ترجیح ہے اور اص تریج کے مؤند مظاہر حق کی توجیح ہو سکتی ہے۔ جبکہ صاحب مظاہر حق زارع ولی حدیث سے ہاتھ پڑوں کا چومنا ظاہر معلوم فرماتے ہیں اور فقہا کو دیکھتے ہیں کہ اس سے منع فرما ہیں تو کہتے ہیں کہ یہ خصائص آنحضرت صلعم سے ہے ☆

“کینتو ائی رے ویا ائت شولیر کتک ڈھیف، ایہا نا ذرینے و سمستہ ای فہلی ہادیخ۔ مسک بکوان، مویاناکا و چھن نیبیک ہویا و موخافا ہار انوماتی سنگراست (ہجرت) آناخ (را:) ر ہادیخ کولی ہادیخ۔ فہلی ہادیخ آپسکا کولی ہادیخ پربل ہویا থাকے، ایہ ہتو উল্লিখিত এمام دویہر مজہاب پربل প্রতিপন্ন ہوتے ہے۔ ایہ پربل ہویار سمর্থک ماجاہرے ہکے توجیہ ہوتے ہے۔ یখন ماجاہرے ہک প্রশنہا دیکھلےن یہ، جاکہ رے ہادیخے ہست پد چھن করা প্রশنیت ہوتے ہے، آری ہکی ہنگامہ دیکھتے ہے یہ، تہارا ڈھا نیبیکہ کاریا থাকےن ایہ ہتو তিনি বলিয়াছেন، ایہا نہی (خا:) এর বিশিষ্ট حکم”

তৎপরে তিনি বলিয়াছেন, কদমবুখিতে সীমা অতিক্রম করার বিবরণ এই যে, আমি কিছু দিবস পূর্বে ফতেহপুরে স্বচক্ষে দর্শন করিয়াছি, ইহা প্রকাশ করিতে কোন তিরস্কার কারীর তিরস্কারের ভয় করি না, উহা এই যে, সর্বদা বিশেষতঃ ফজরের নামাজ পরে কতক লোক মোছাফাহ পরে হস্ত চূষন করিতে দেখিতে পাইয়াছি, উহাতে এরূপ খুশ ও খজু করা হয় যে, নামাজে উহা করা হয় না। আর রাত্রি কালে তথায় যে এবাদতের কথা তা'জিমের উদ্দেশ্যে করা হয়, তাহা আল্লাহ পাক জানেন। যদি এইরূপ প্রভেদ করা হয় যে, মস্তক বুকান যদি মূল উদ্দেশ্য হয়, তবে হারাম হইবে, আর যদি গৌণ উদ্দেশ্য হয়, তবে দোষ হইবে না, হস্ত চূষনের জন্য মস্তক বুকান ও চিকিৎসকের ঔষধ লাগাইয়া দিতে মস্তক বুকান এতদুভয়ের মধ্যে অনেক পার্থক্য আছে, একটি দ্বিতীয়টির উপর কেয়াছ করা قیاس مع الفارق বাতীল কেয়াছ। চিকিৎসকের মস্তক বুকান গৌণ উদ্দেশ্য (আরেজি বিষয়), কিন্তু হস্ত চূষন কার্যে চূষন ও মস্তক নত করা উভয়টি মূল উদ্দেশ্য হইয়া থাকে, বিশেষতঃ



## (অতি জরুরী মহলা-মাছায়েল)

এই জামানাতে হস্ত চূষন এত অধিক উদ্দেশ্য নহে, মস্তক বুকান নিশ্চয় সমধিক মূল্য উদ্দেশ্য হইয়া থাকে।

যদি আমি মানিয়া লই যে, সেই বোজর্গ চূষন কারীকে যেরূপ হউক চূষন করার সুবিধা সুযোগ করিয়া দেয়, তবে অন্ততঃ যে কদম চূষন হাদিছের বিপরীত না হয়, উহা জায়েজ হইবে। আর যাহা উহার বিপরীত হয়, উহা নাজায়েজ হইবে, হজরত আনাছের **آخني الخ** এই হাদিছ উহার মূল দলীল স্থির করিতে হইবে।

বেলাএত আহমদ ছাশ্তেলী,  
মোদারেরছ মাদ্রাজ আলিয়া ফতেহপুর, দিল্লী।

البته قدیموسی میں چونکہ انحاء ہر کانچا کرنا اسی مقصد کے لئے صورت  
نجدہ ہے و ثابہ شرک ہے ناجائز ہے جیسا کہ شرع شریف میں حقیقت  
شرک سے محفوظ رکھا گیا ہے اسی طرح ثابہ شرک سے بھی بچایا گیا ہے  
۔ درالحقار میں ہے قال کل ما ادى الى مالا يجوز لا يجوز اور کر جھکا کر سلام  
کر نے کو مکروہ لکھا ہے ☆  
نور الحسن عفی عنہ۔

مدارس مدرسه حسین بخش، دہلی ☆

অবশ্য কদমবুছিতে যে হেতু মস্তক বুকান উক্ত উদ্দেশ্যে ছেজদার আকৃতি ও শেরকের সন্দেহ হয়, এই হেতু নাজায়েজ, যেরূপ শরিয়তের মূল শেরক হইতে রক্ষা করা হইয়াছে, সেইরূপ শেরকের গন্ধ হইতে রক্ষা করা হইয়াছে। দোরোল মোখতারে আছে, যে কার্য নাজায়েজ কার্যের দিকে পৌছাইয়া দেয়, উহা নাজায়েজ হইয়া থাকে। কদম বুকাইয়া ছালাম করা মকরুহ বলিয়া লিখিত হইয়াছে।

নুরোল-হাছান  
মোদারেরছ মাদ্রাজ, হোছাএন বকশ, দিল্লী।

جیسا کہ مولانا ولایت احمد صاحب نے مفصلاً و مشرحاً زمانہ کے حالات اور عائدۃ الناس کے خیالات سے بحث کرتے ہوئے بدلائل امور مذکورہ فی السوالات کو شرعی حیثیت سے ممنوع قرار دیا ہے اسکا تصدیق پر زور الفاظ سے احقر بھی کرتا ہے اور جیسا کہ فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ جمعین کی ممانعت کو محققین علماء آجاسی مفسدہ کے عارضی ہونے پر محمول فرمادئے ہیں آج اسی مفسدہ کے تحقیق میں کلام نہیں عموم کو جواز فی نفسہ اور عدم جواز لغیرہ ممتاز نہیں ہوتا بدین وجہ ممانعت بھی اوئی ہے اسی طرح بہت سے جزئیات فقہیہ میں عدم جواز لغیرہ پایا جا رہا ہے جس کا اصل احادیث کی تفتیش کرنے سے یقیناً معلوم ہو جاتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب ☆

১৩-১০-১৯৮০

بدرک غدومہ اسلامیہ میرڈہ ☆

যে রূপ মাওলানা বেনা এত আহমদ ছাহেব বিস্তারিত রূপে জামানার অবস্থা ও লোকদের বিপদের কাহিনী আলোচনা করিতে করিতে ছওয়ান উল্লিখিত বিষয়গুলি দলীল প্রমাণ দ্বারা গরিয়ত হিসাবে নিষিদ্ধ হির করিয়াছেন, আমি ও উচ্চ শব্দে উহার সমর্থন করিতেছি। যে রূপ বিচক্ষণ আলোচনা ফকিরগণের নিষেধের হেতু আনুষঙ্গিক ফাছাদ বলিয়া উল্লেখ করিয়াছেন, আশ্রকান এই ফাছাদের বর্তমান থাকায় কোন সন্দেহ নাই, সাধারণ লোকেরা মূল বস্তু ভায়েত হওয়া ও আনুষঙ্গিক কারণে নাজায়েজ হওয়ার মধ্যে প্রভেদ জানে না, এই হেতু উহা নিষিদ্ধ হওয়া সমিচীন বলিয়া বোধ হয়। এইরূপ ফেকাহের অনেক জুজি মছলাতে আনুষঙ্গিক কারণে নাজায়েজ হওয়ার হুকুম দেখা যায় হাদিছ গুলি অনুসন্ধান করিলে, উহার মূল নিশ্চয় পাওয়া যায়।

আবুনছর ইব্রাহিম

মোদারেছ মাদ্রাছ এছলামিয়া মিরঠ।





☆ کے منع ہونے کے قدم بوسی کا جواز معقول نہیں معلوم ہوتا

☆ محمد مقصد قضاہ رایپوری

যখন কদমবুদ্ধ্যি মস্তক বুকান স্বভাবতঃ জরুরি, আর ইহাতে সন্দেহ নাই যে, এই মস্তক নত করাতে কদমবুদ্ধ্যি তুল্য নন্দতা ও তা'জিম হইয়া থাকে। আর এই তা'জিমি মস্তক নত করা নিষিদ্ধ হওয়া সত্ত্বেও কদমবুদ্ধ্যি জায়েজ হওয়া স্ত্রোনের বহির্ভূত।

মোহঃ মকছেদ কাঞ্চি-রায়পুর।

**महत्वा :-**

শ্রদ্ধা—মেদিনীপুরী গীর মাণ্ডলানা মোর্শেদালি কাদেরি ছাহেবের মুরিদগণ  
গীরের পায়ে ৩ কবরে ছেজনা করিয়া থাকেন, ইহা জায়েজ কি না?

উঃ— উক্ত হজরতের খলিফা মোশেদাবাদ ছালায়ের মৌলবি ওবাইদুল্লাহ  
ছাহেব তাঁহার হুকুম অনুসারে যে কওলোল-জমিল কি এছবাতেকবিল, নামক  
কিতাবে লিখিয়াছেন উহা কলিকাতা শাহী কেরান খানাতে পাওয়া যায় এবং ১২৯৪  
সালে লাহোরের মোস্তাফায়ি প্রেসে মুদ্রিত হইয়াছে।

উহাতে লিখিত আছে,—

وانچہ یہ در قدم ہوسنی طریق و ثانی مروج است

جزیرین نیست که بر برای احقر راز انصاف و سبب و سچو

است وان حرام پس اگر کسی هر دو لب بر قدم

بزرگانی نهاده بی توسط دست بیوسد لا بائن به است

بشرطیکه از آنجنا و تشبیه به خود احترام نگذرد باشد

و زوایست است نبین علیہ السلام یونس کرد حجر اسود

را و نهاده هر دولت مبارک خود را بر روی چنانچه در

هدایه آورده است اگر گویند درین فعل انصاء لازم می آید



گوئیم در اینجا اذن شرعی است فلا یقاس علیه غیره و اگر  
کسی از شرط عشق و جزا به معصیت چشم خود بر روی  
بیزرگمی ساید لا باس به است لیکن احتراز از انحصار و  
تشبیه بسجود واجب است ☆

“কদমবুহির দ্বিতীয় নিয়ম যাহা প্রচলিত আছে, উহার একমাত্র কারণ এই যে, মস্তক  
নত করা ও হেজদার ভাবাপন্ন হওয়া ইহাতে পরহেজ করার জন্য ইহা করা, উহা ত  
হারাম। এক্ষণে যদি কেহ হস্তের মধ্যস্থতা ব্যতীত দুই ওষ্ঠ দ্বারা কোন বোজগের  
কদম চুষন করে, তবে দোষ হইবে না, কিন্তু শর্ত এই যে, মস্তক নত করা ও হেজদার  
ভাবাপন্ন হওয়া ইহাতে পরহেজ করিবে। রেওয়াএত করা হইয়াছে যে, নবি (ছঃ)  
হাজারে-আছওয়াদকে চুষন করিয়াছিলেন, এবং নিজের ওষ্ঠ মোবারক দ্বয় উহার  
উপর স্থাপন করিয়াছিলেন, যেরূপ হেদায়া কেতাবে বর্ণিত হইয়াছে। যদি কেহ বলেন,  
এই কার্যে মস্তক নত করা অনিবার্য হইয়া পড়ে, আমরা বলিব, এই স্থলে শরিয়তের  
অনুমোদন আছে, কাজেই ইহার উপর অন্য বিষয়কে কেয়াছ করা যাইবে না।

যদি কেহ অতিরিক্ত প্রেম ও মহব্বতের অবস্থানে নিজের চক্ষুকে কোন বোজগের  
পায়ের উপর মর্দন করে, তবে দোষ হইবে না, কিন্তু মস্তক নত করা ও হেজদার  
ভাব ইহাতে পরহেজ করা ওয়াজেব।

আরও উক্ত কেতাবে আছে,—

یوسیدن زمین به پیشگاه علماء حرام است و فاعل  
ان و هر که بدان راضی بود هر دو آثم اند زیرا چه ان مشابه  
است بهر ستش بتان و گفت شس الاله شر خسی  
سجده برای غیر خدا بر وجه تعظیم حرام است کنافی

الكفار ☆

“আলেমগণের সম্মুখে জমি চুষন করা হারাম, উক্ত হেজদাকারী এবং যে  
কেহ উহার উপর রাজি থাকে, উভয়ে গোনাহগার হইবে, কেন না উহা পুতুল

## অতি জরুরী মছলা-মাছায়েল

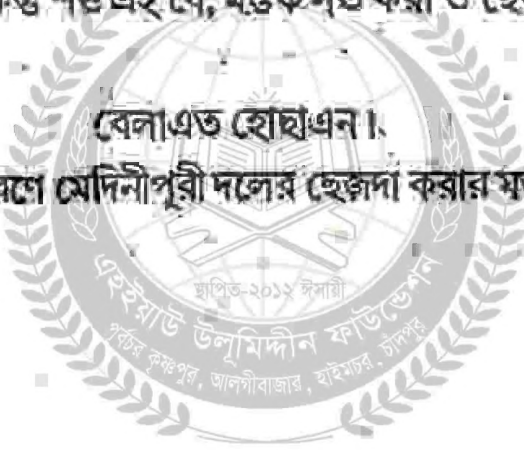
পুলার সমভাবাপন্ন কার্য। শামছোল-আওয়াজ ছাড়াখছি (রঃ) বলিয়াছেন, আম্মাহ ব্যতীত সম্মানার্থে অন্যের ছেজদা করা হারাম, ইহা কেয়ায়া কেতাবে আছে। বলিকাতা মাদ্রাহার মোদারেরেছ শামছোল-ওলামা মাওলানা বেল্লাএত হোছাএন ছাহেব উস্ত কেতাবের ৪৭ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন :—

لا ريب فيه - قدم بوسى من الخ كبدار واولياء عظام  
جائز است بشرطيكه انعتا وكتبه بنجور يافته نشود☆  
ولايت حسين عفى عنه☆

ইহাতে সন্দেহ নাই যে, বড় বড় পীর ও মহা মহা আলির কদমবুছি জায়েজ, ইহাতে সন্দেহ নাই, কিন্তু শর্ত এই যে, মস্তক নত করা ও ছেজদার ভাব পাওয়া না যায়।

বেলাএত হোছাএন।

উপরোক্ত বিবরণে মেদিনীপুরী দলের ছেজদা করার মত বাতিল হইয়া গেল।



সমাপ্ত